



تَأْلِيفُ
أَبِي الرَّحْمَنِ الْمُنْصَوْرِي

جَلَاءُ الْعَيْنَيْنِ
فِي

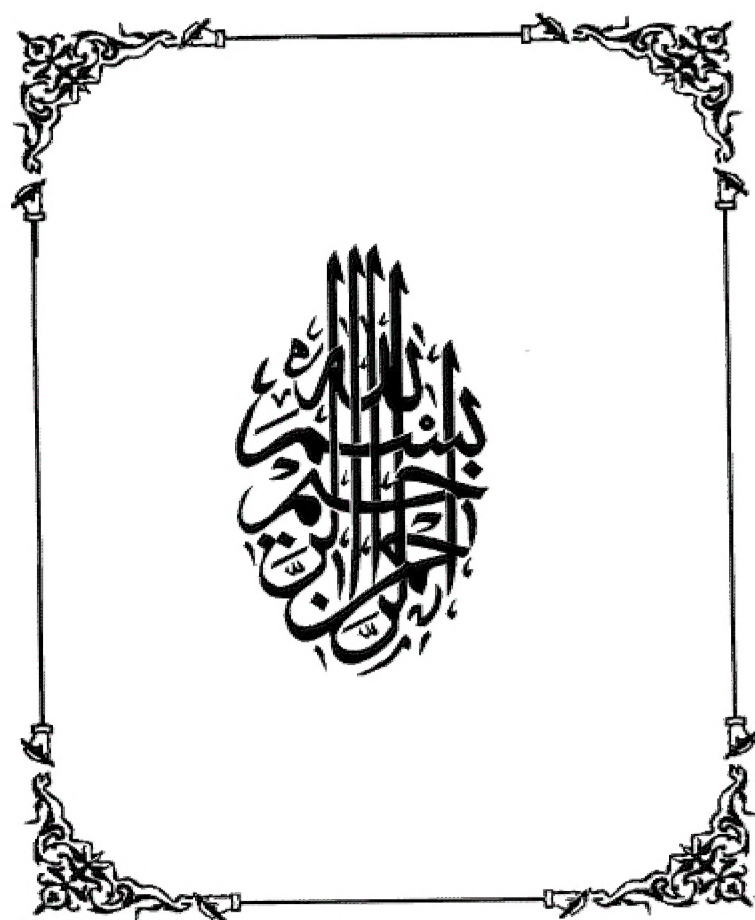
أَكْثَرِ الْعَمَلَيْنِ

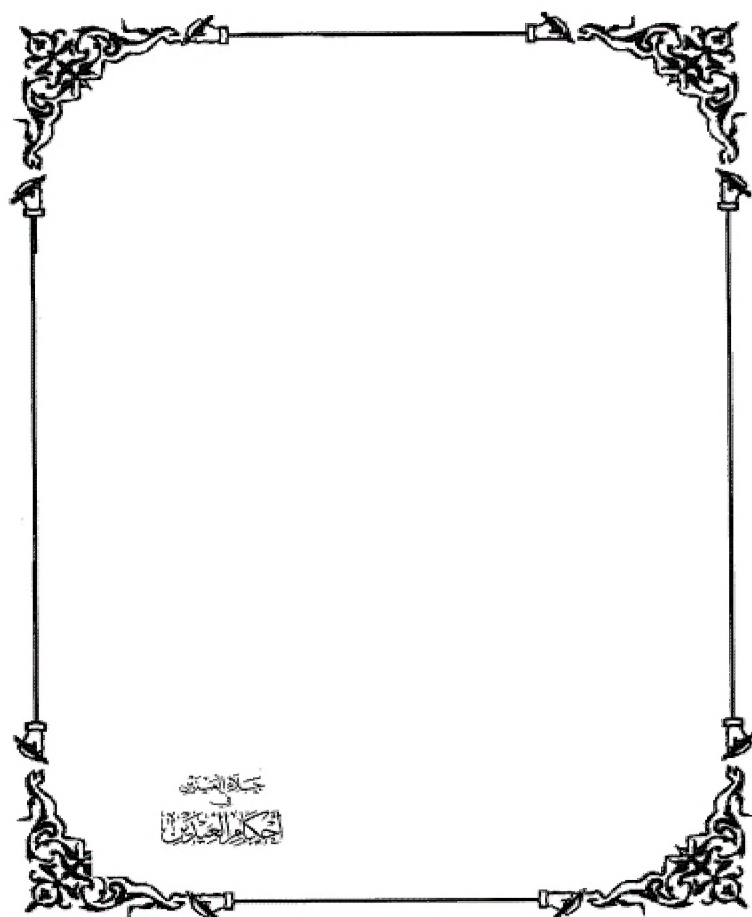
اهداء من
احمد رزق
نسألكم الدعاء
صدقة جارية عنه وعن والديه

جَاهِ الْعَيْنَيْنِ
فِي
أَحْكَامِ الْعِيَالِ

تأليف
أبي العباس المصنف









الطبعة الأولى ٢٠٠٧/٢/١٩

دار الكتاب والحديث
رقم الايداع بهيئة الكتب والوثائق القومية

2007/16921

جميع حقوق الطباعة والنشر محفوظة للمؤلف
ولا يجوز طباعة أو تخزين المادة العلمية

دار الكتاب والحديث

للطباعة والنشر والتوزيع

عين شمس الشرقية - القاهرة جمهورية مصر العربية .

جوال: ٠١٠٤٦٧١٤٣٩ - ٠١٠٢١١٨٧

موقعنا على الإنترنت

www.dar-ketabsunah.com

للتواصل عبر الماسنجر

Dar_alktabwalsunnah@hotmail.com

Dar_alktabwalsunnah@yahoo.com

البريد الإلكتروني

marketing@dar-ketabsunah.com

إدارة التسويق

production@dar-ketabsunah.com

إدارة الإنتاج

Admin@dar-ketabsunah.com

رسول الله ﷺ

قال رسول الله ﷺ:

«إنما الأعمال بالنية، وإنما لامرئ ما نوى؛ فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله. ومن كانت هجرته لدنيا يصيبها، أو امرأة يتزوجها، فهجرته إلى ما هاجر إليه».

صحيح: البخاري (١)، مسلم (١٩٠٧).



10

11

12

13

14

15

16

17

18

19

20

21

22

23

24

25

26

27

28

29

30

31

32

33

34

35

مقدمة الطبعة الثالثة

الحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات، هو سبحانه وتعالى وليّ الرجال المؤمنين والنساء المؤمنات، وهو سبحانه خلق الجنة وجعل فيها الدرجات، وخلق النار وجعل فيها الدرجات، وهو سبحانه لا يقبل من الأعمال إلا الصالحات، ولا الأقوال إلا الطيبات، وهو سبحانه المستول وحده أن يجعلنا من أهل الجنات، وأن يقينا النار وما فيها من الويلات، والصلاة والسلام على خاتم الأنبياء وحامل لواء آخر الرسالات، صلى الله عليه وعلى آله وصحبه هم لنا مصابيح ساطعات، وأدلة بينات.

أما بعد:

فهذه هي الطبعة الثالثة من رسالتي «جلاء العينين في أحكام العيدين» أبادر بنشرها بعد نفاذ الطبعيتين الأوليين بفترة وجيزة، فله الحمد والشكر، وكثر الطلب عليها، ولقد أضفت إليها إضافات عدة؛ لذلك فالطبعات السابقة لهذه الطبعة تعتبر ملغاة، سائلاً المولى ﷻ أن ينفع بها إخواني طلبة العلم، وسائر المسلمين، إنه سبحانه وتعالى وليّ ذلك والقادر عليه.

وكتب

أبو اليمين المتصوري

مصر - دمياط

ص.ب ١٢٠



مقدمة الطبعة الأولى

إن الحمد لله نحمده، ونستعينه، ونستغفره، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا، ومن سيئات أعمالنا، من يهده الله فلا مضل له، ومن يضلل فلا هادي له، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُوا إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ﴾^(١).
 ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ فِيهَا مِنْهَا كَثِيرًا مُنْتَهًى وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسْتَدْلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا﴾^(٢).
 ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا ﴿٧٦﴾ يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا﴾^(٣).
 أما بعد:

فإن أصدق الحديث كتاب الله تعالى، وخير الهدي هدي محمد ﷺ، وشر الأمور محدثاتها، وكل محدثة بدعة، وكل بدعة ضلالة، وكل ضلالة في النار^(٤).

وبعد:

فهذه رسالة لطيفة جمعتها - أخي القارئ الكريم - عن العيدين، وما يتعلق

(١) آل عمران: ١٠٢ .

(٢) النساء: ١ .

(٣) الأحزاب: ٧١-٧٠ .

(٤) هذه خطبة الحاجة التي كان النبي ﷺ يعلمها أصحابه ﷺ، ويوجد في أوساط الملتزمين من يبدأ بها ولكنه يُعمل فيها أحكام التلاوة - لا قواعد اللغة - والتي هي للقرآن فقط!! ومن قال محتجاً علينا بأنها - أي: السنة - مثل القرآن، فأقول لهم: نعم ولكن منزلة لا نطقاً فانتبه!

بهما من آداب وأحكام، وكنت في بحثي هذا وغيره مُلتزماً ما صحَّح عن نبينا ﷺ مُعرضاً عما سواه؛ إذ الثابت عن رسول الله ﷺ فيه كفاية للمتعبّد، وسائراً على منهج السلف الصالح في تجرّد وموضوعية، ومبتعداً عن المذهبية المذمومة والتعصب الممقوت؛ إذ كل خير في اتباع من سلف، وكل شر في ابتداع من خلف، ولم أشأ هنا التوسّع في التخرّيج ودراسة الأسانيد؛ وإلا لضرّ الكتاب - كما لا يخفى - ضعف بل أضعاف ما ترى بين يديك؛ ولأنتي لم أضعه لذلك حيث إنه ليس كتاب تخرّيج، وكذلك التفصيل الفقهي. وإنما كنت في كل ذلك مُعبّراً بأقرب إشارة وأخصر عبارة، فلا تطويل مُملّ ولا تقصير مُختلّ، ولكن قد أستطردّ جزئياً في بعض المواضع كتوضيح مُبهم، أو دفع إشكال، أو درء تعارض وغير ذلك ظناً مني إلى دعوة الحاجة إليه، وأحياناً يكون هذا في صلب الكتاب، وأخرى في هامشه. ولتعلم - أخي القارئ الكريم - أنني ما أوردت هنا إلّا الصحيح الراجح إن شاء الله.

ولست أدعي أنني قد أدركت الغاية أو بلغت النهاية. وهذا جهد المقل، فما كان فيه من صواب فمن الله وحده فله سبحانه وتعالى الحمد والشكر، وإن كانت الأخرى ولا بد - فلا يخلو من ذلك أحد إلّا المعصوم ﷺ - فمن نفسي ومن الشيطان، والله ورسوله منه بريتان. وراجياً ممن وجد من هذا شيئاً أن ينصّحني بعلم وفقه لا بجهل وهوى - إذ هما لا يُنشئان اختلافاً مُعتبراً - وسأكون له شاكراً وللمعروف ذاكراً. وأسأله سبحانه وتعالى أن يغفر لي خطئي وزللي، وأن يجعل هذا العمل - وكل أعمالي - خالصاً لوجهه الكريم، وأن لا يجعل لنفسي فيه حقّاً ولا نصيباً، وأن يكون هذا مما يُوصل به عملي بعد موتي، وأن ينال القبول لدى مشايخي العلماء وإخواني طلبة العلم وسائر المسلمين إنه سبحانه وتعالى وليّ ذلك والقادر عليه.

وأخيرًا حسبك أخي القارئ الكريم أن لك غُتْمه وعليَّ غُرمه، ولك صفوه
وعليَّ كدره.
فدونك هذا الكتاب؛ استظل بأشجاره، فاقطف أزهاره، واجن ثماره.

وكتب
أبو اليعمين المتصوري
مصر - دمياط
ص.ب ١٢٠



وهذا أوان الشروع فيما قصدت
ومن أجله سطرته

الأعياد

العيد:

هو من عادَ يعودُ عَزَدًا، وتُجمع على أعياد بالياء، للتفريق بينه وبين أَعْوَاد الخشب، وكل يوم فيه جمع كأنهم عادوا إليه، واشتقاقه من عاد يعود كأنهم عادوا إليه.

وقيل: اشتقاقه من العادة؛ لأنهم اعتادوه، ويقال: عَيدَ المسلمون شهدوا عيدهم.

قال الجوهري: إنما جُمع أعياد بالياء للزومها في الواحد.

ويقال: للفرق بينه وبين أعواد الخشب.

قال ابن الأعرابي: سُمي العيد عيدًا؛ لأنه يعود كل سنة بفرح مجدد^(١).

قال ابن عابدين: «سُمي العيد بهذا الاسم؛ لأن لله تعالى فيه عوائد الإحسان؛ أي: أنواع الإحسان العائدة على عباده في كل يوم؛ منها: الفطر بعد المنع عن الطعام، وصدقة الفطر، وإتمام الحج بطواف الزيارة، ولحوم الأضاحي، وغير ذلك؛ ولأن العادة فيه الفرح والسرور والنشاط والحبور»^(٢).



(١) «لسان العرب» (٣/٣١٩).

(٢) «حاشية ابن عابدين» (٢/١٦٥).

العيدين

عن أنس رضي الله عنه قال: «قدم النبي ﷺ ولأهل المدينة يومان يلعبون فيهما في الجاهلية، فقال: «قدمت عليكم ولكم يومان تلعبون فيهما في الجاهلية، وقد أبدلكم الله بهما خيراً: يوم النحر، ويوم الفطر»^(١).

وفيه:

- * أن صلاة العيدين فرضت بالمدينة.
- * أن الأعياد عادة لكل الأقوام على مر الأيام والأعوام.
- * سعة رحمة الله.
- * مخالفة الموحدين لسنن المشركين.

قال ولي الله الدهلوي:

«الأصل فيهما - أي العيدين - أن كل قوم لهم يوم يتجملون فيه، يخرجون من بلادهم بزيئهم، وتلك عادة لا يترك عنها أحد من طوائف العرب والعجم»^(٢)

ووفد النبي ﷺ المدينة ولهم يومان يلعبون فيهما، فقال: «قد أبدلكم الله بهما خيراً منهما يوم الأضحى، ويوم الفطر»^(٣). قيل: هما النيروز والمهرجان، وإنما بُدِّلا لأنه ما من عيد في الناس إلا وسبب وجوده تنويه بشعائر دين، أو

(١) صحيح: أحمد (١٠٣/٣)، (٢٥٠)، أبو داود (١١٣٤)، النسائي (١٧٩/٣)، (١٨٠)، والقرطبي في «أحكام العيدين» (١) وأبو يعلى في «مسنده» (٣٨٢٠)، (٣٨٤١) والطحاوي في «شرح مشكل الآثار» (١٤٨٨)، والبيهقي في «السنن» (٢٧٧/٣)، وفي «معركة السنن والآثار» (١٨٦١)، والبخاري في «شرح السنة» (١٠٩٨).

(٢) قلت: أخذ رحمه الله هذا من حديث النبي ﷺ عند البخاري (٩٥٢) وغيره «إن لكل قوم عيداً».

(٣) مكرر ما قبله.

موافقة مذهب أو شيء مما يُضاهي ذلك^(١)؛ فخشى النبي ﷺ إن تركهم وعادتهم أن يكون هنالك تنويه بشعائر الجاهلية، أو ترويج لسنة أسلافها؛ فأبدلها بيومين فيها تنويه بشعائر الملة الحنيفة، وضم مع التجمّل فيهما ذكر الله وأبواباً من الطاعة؛ لئلا يكون اجتماع المسلمين بمحض اللعب، ولئلا يخلو اجتماع منهم من إعلاء كلمة الله^(٢).

قال ابن دقيق العيد:

«قد كان للجاهلية يومان مُعدّان للعب، فأبدل الله المسلمين منهما هذين اليومين اللذين يظهر فيهما تكبير الله وتحميده وتمجيده وتوحيده ظهوراً شائعاً يغيظ المشركين. وقيل: إنهما يقعان شكرًا على ما أنعم الله به من أداء العبادات التي في وقتها، فعيد الفطر شكرًا لله تعالى على إتمام صوم شهر رمضان، وعيد الأضحى شكرًا على العبادات الواقعة في العشر وأعظمها إقامة وظيفة الحج^(٣)».



(١) قلت: من قيام دولة، أو إحداث ثورة، أو تنصيب حاكم، أو زواج أمير وغير ذلك.

(٢) «حجة الله البالغة» (٢/٣٠).

(٣) «إحكام الأحكام» (٢/١٢٤).

أحكام العيدين

حكم صلاة العيدين

قال تعالى: ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى ۖ وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّى﴾ [الأعلى: ١٤-١٥]. استدل بعموم ذلك على صلاة العيدين، وعلى صدقة الفطر، ولا ريب بدخول المذكورات في هذا العموم. وقال تعالى: ﴿فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَأَنصِرْ﴾ [الكوثر: ٢]. المراد بالصلاة هنا صلاة عيد النحر.

صلاة العيدين واجبة على الأعيان:

* عن أم عطية؛ قالت: «أَمَرَنَا - تعني النبي ﷺ - أن نُخرج في العيدين العواتق^(١) وذوات الخدور، وأمر الحَيَضُ أن يعتزلن مُصَلَّى المسلمين». * وفي رواية عن حفصة بنت سيرين، عن أم عطية؛ قالت: «كُنَّا نُؤمر بالخروج في العيدين. والمخياء^(٢) واليكر، قالت: الحَيَضُ يخرجن فيكن خلف الناس، يُكَبِّرْنَ مع الناس»^(٣).

(١) العواتق: قيل: «عفت الجارية فهي عاتق» مثل: حاضت فهي حائض. «النهاية» (١٧٩/٣).
(٢) المخياء: قيل: هي الجارية التي في خدرها لم تتزوج بعد؛ لأن صيانتها أبلغ ممن تزوجت. «لسان العرب» (٦٢/١).

الخباء: أحد بيوت العرب من وبرأو وصوف، ولا يكون من شعر، ويكون على عمودين أو ثلاثة والجمع أخبية. «النهاية» (٩/٢).

(٣) صحيح: البخاري (٣٢٤)، ومسلم (٨٩٠). قال البيهقي وغيره: «وفيه دليل على أن الحائض لا تهجر ذكر الله، ومواطن الخير ومجالس العلم، إلا أنها لا تدخل المسجد» «شرح السنة» (٣٢٠/٤).
قُلْتُ:

أول كلامه جيد إلا قوله: «إلا أنها لا تدخل المسجد». ففيه نظر كبير؛ حيث إنه ليس =

* عن حفصة بنت سيرين؛ قالت: كُنَّا نمنع جوارينا أن يخرجن يوم العيد، فجاءت امرأة فتزلت قصر بني خلف، فأتيتهن، فحدثت أن زوج أختها غزا مع النبي ﷺ ثنتي عشرة غزوة، فكانت أختها معه في ست غزوات، فقالت: فكنا نقوم على المرضى، ونداوي الكلْمَن. فقالت: يا رسول الله، على إحدانا بأس إذا لم يكن لها جلباب^(١) أن لا تخرج؟ فقال: «لثَلِيسها صاحبها من جلبابها» فليشهدن الخير ودعوة المسلمين^(٢). وفيها: الأمر بخروج النساء إلى المصلّى، لا فرق في ذلك بين واحدة وأخرى^(٣).

- = هناك ما يمنع الحائض من دخول المسجد، بل والمكث فيه، وليسط هذا موضع آخر من كتابي «صحيح فقه النساء» يشّر الله إتمامه وطبعه.
- وقال النووي: «فيه جواز ذكر الله تعالى للحائض والجنب، وإنما يحرم عليها القرآن» وشرحه على مسلم^(١/٢٥٥).
- قلْتُ: وأول كلامه جيد إلا قوله: «إنما يحرم عليها القرآن» حيث إنه ليس هناك ما يمنع الحائض من قراءة القرآن الآية والآيتين والثلاثة والسورة الصغيرة كانت أو الكبيرة، وسواء لها ورد يومي أو لم يكن لها، وسواء كانت مُدرّسة تُدرّس القرآن أو غيرها، وقد سيطت القول في كتابي المتقدم الذكر.
- (١) الجلباب: جمعه جلابيب، وهو الثوب تُغطي به المرأة رأسها وصدرها وظهرها، وقيل غير ذلك «لسان العرب» (١/٢٧٣)، «النهاية» (١/٢٨٣).
- (٢) صحيح: البخاري (٩٨٠)، ومسلم (٨٩٠).
- (٣) تنبيه: ومن فَرَّق بين الشابة والعجوز، وذوات الهيئة من غيرهن كالشافعي رحمه الله وغيره.
- قال ابن حجر: «وفيه استحباب خروج النساء إلى شهود العيدين، سواء كن شَوَاب أم لا، وذوات هَيَات أم لا». «الفتح» (٢/٥٤٥).
- وقال الشوكاني: «وتخصيص الشَوَاب يَأباه صريح الحديث المتفق عليه وغيره». «نيل الأوطار» (٣/٣٥٤).

* الخُيْضُ يَكُنْ خَلْفَ النَّاسِ - تَنْزِيهَا لَا تَحْرِيمًا - وَيَكْثِيرُنَ - خَافِضَاتٍ مِنْ أَصَوَاتِهِنَّ - مَعَ النَّاسِ^(١).

* قَالَ ابْنُ دَقِيقِ الْعِيدِ: «واعتزال الخُيْضُ للمُصَلِّي ليس لتحريم حضوره فيه إذا لم يكن مسجدًا^(٢)، بل إثمًا مبالغًا في التنزيه لمحل العبادة في وقتها على سبيل الاستحسان، أو لكراهة جلوس من لا يُصَلِّي مع المصلين في محل واحد في حال إقامة الصلاة^(٣)».

قُلْتُ: وليس هناك ما يمنع الحائض من دخول المسجد.

* وجوب الصلاة في الثياب، ومشروعية استعارتها^(٤).

* وجوب التعاون على تحصيل مقاصد الشريعة.

* ما في شهود العيد من الخير العميم والفضل العظيم.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية:

«فإن جميع المسلمين الرجال والنساء كانوا يشهدون العيد مع رسول الله ﷺ والقول بوجوبه على الأعيان أقوى من القول بأنه فرض على الكفاية^(٥)». اهـ.

(١) قُلْتُ: ومن قال بتكثير النساء سرًا فقد أبعد النجعة، والصواب ما قدّمنا ذكره.

(٢) قُلْتُ: وليس هناك ما يمنع الحائض من دخول المسجد.

(٣) «إحكام الأحكام» (١٣٣/٢).

(٤) قلت: وهذه الاستعارة مشروعة للرجال أيضًا كما جاء في غير ما حديث؛ منها: حديث الثلاثة الذين خَلَفُوا وقول كعب بن مالك - رضي الله عنه -: «واستعرت ثوبين». وهو عند البخاري (٤٤١٨) وغيره. ولقد رددت في كتابي «صفة لباس المسلم» على من صنف فأفرد قائلًا - هداه الله -: بأن الإزار إلى نصف الساق في أيامنا هذه لباس شهرة!!

(٥) «مجموع الفتاوى» (١٨٣/٢٤).

ولقد غورض هذا الاستدلال بمعارضات لا تنهض لهدمه ناقشها رضي الله عنه وبسط القول بما لا مزيد عليه فأنظر - لزائمًا - كلامه هناك (١٦١/٢٣)، (١٧٧/٢٤)، (١٨٦، ٢١٢).

قال الإمام الشوكاني:

«واعلم أن النبي ﷺ لازم هذه الصلاة في العيدين، ولم يتركها في عيد من الأعياد^(١)، وأمر الناس بالخروج إليها حتى أمر من لا جلباب لها أن تلبسها صاحبها من جلبابها، والأمر بالخروج^(٢) يقتضي الأمر بالصلاة لمن لا عُذر لها بفحوى الخطاب، والرجال بذلك أولى من النساء، وهذا كله يدل على أن هذه الصلاة واجبة وجوباً مؤكداً على الأعيان لا على الكفاية^(٣)، اهـ.

قُلْتُ: ولا يصح في صلاة العيدين اشتراط عدد، خلافاً لمن قال باشتراط الأربعين لهما.



(١) قُلْتُ: مراده - والله اعلم - أنه ﷺ لم يتركها مقيماً، وإلا فإنه ﷺ تركها مسافراً وسيأتي معنا.

(٢) قُلْتُ: وعلى جميع النساء عند خروجهن الالتزام بالضوابط الشرعية، لتتال رضى رب البرية، ومنها: عدم اتخاذهن هذا الخروج دغلاً، ولا يكن متطلبات، وعدم السير بعرض الطريق، والتزام الحجاب، وخفض أصواتهن إن احتججن للحديث، وعدم لبسهن ثوب زينة أو شهرة، وغير ذلك مما هو منصوص عليه ومدون في مظانه من كتب أهل العلم.

(٣) «السيل الجرار» (١/ ٣١٥).

خروج الصبيان إلى المصلى

«عن ابن عباس - رضي الله عنهما - قيل له: أشهدت العيد مع رسول الله ﷺ؟ قال: نعم، ولولا مكاني من الصغر ما شهدته، حتى أتى العَلَم الذي عند دار كثير بن الصلت فوصلت فصلى ثم خطب، ثم أتى النساء ومعه بلال، فوعظهن وذكرهن وأمرهن بالصدقة، فرأيتهن يهوين بأيديهن يقدفن في ثوب بلال، ثم انطلق هو وبلال إلى بيته»^(١).

وفيه:

«شهود النساء العيدين مفارقات للرجال.

«الصلاة قبل الخطبة.

«استحباب تخصيص النساء يوم العيد بموعظة تناسيهن.

«من الأدب عدم حضور أحد من الرجال مجالس وعظ النساء، إلا من تقوم بوجوده أو من وجوده مصلحة، ولا تُخشى بوجوده أو من وجوده مفسدة.

«بؤب الإمام البخاري في صحيحه «باب: خروج الصبيان إلى المصلى»^(٢).

قال ابن حجر: «أي في الأعياد، وإن لم يصلوا»^(٣).

قال ابن بطال:

«خروج الصبيان للمصلى إنما هو إذا كان الصبي ممن يضبط نفسه عن اللعب، ويعقل الصلاة، ويتحفظ مما يفسدها. ألا ترى إلى ضبط ابن عباس للقصة» اهـ.

(١) صحيح: البخاري (٩٧٧).

(٢) راجع «فتح الباري» (٥٣٨/٢).

(٣) «فتح الباري» (٥٣٨/٢).

وتعقبه الحافظ ابن حجر بقوله:

«وفيه نظر؛ لأن مشروعية إخراج الصبيان إلى المصلّى إنما هو للتبرك، وإظهار شعار الإسلام بكثرة من يحضر منهم. ولذلك شُرِعَ للختيّن. ثم قال: فهو شامل لمن تقع منهم الصلاة أو لا، وعلى هذا إنما يُحتاج أن يكون مع الصبيان من يضبطهم عما ذُكر من اللعب ونحوه، سواء صلّوا أم لا، وأما ضبط ابن عباس للقصة، فلعله كان لقرط ذكائه، والله أعلم»^(١). اهـ.



(١) فتح الباري (٢/٥٤٠).

مسألة

قد يقول قائل:

هنا إشكال، وهو:

هذه الصلاة بما تقدم معنا واجبة؛ فكيف نوفق بين هذا وبين حديث طلحة ابن عبيد الله رضي الله عنه؟

وهو:

* جاء رجل إلى رسول الله ﷺ من أهل نجد ثائر الرأس، يُسمع دوي صوته ولا يفقه ما يقول، حتى دنا، فإذا هو يسأل عن الإسلام؟ فقال رسول الله ﷺ: «خمس صلوات في اليوم والليلة».

فقال: هل عليّ غيرها؟

قال: «لا إلا أن تطوع...»^(١). الحديث.

وفيه:

* لم يُفرض علينا من الصلاة في اليوم والليلة إلا خمس صلوات.

وجوابنا:

* هذه الصلوات الخمس هي المتكررة في اليوم والليلة.

* وأما صلاة العیدین، فوجبها لسبب اقترنت به.

وأسوق إليك - أخي القارئ الكريم - هذا المثال وبه إن شاء الله يتضح

المقال؛ وهو:

(١) صحيح: (٤٦)، ومسلم (١١).

صلاة تحية المسجد

* قال رسول الله ﷺ: «إذا دخل أحدكم المسجد؛ فليركع ركعتين قبل أن يجلس»^(١).

* قال رسول الله ﷺ: «إذا دخل أحدكم المسجد، فلا يجلس حتى يصلي ركعتين»^(٢).

وفيها:

* وجوب صلاة ركعتين «تحية المسجد» لمن دخل المسجد وأراد الجلوس فيه. فهذه الصلاة ليست من الصلوات الخمس المفروضة في اليوم والليلة الواردة في حديث الأعرابي، ولم يكن منطوقاً إلى غيرها في السؤال.

ومما تقدّم معنا من الأدلة أنها - تحية المسجد - واجبة^(٣) وجوبها لاقتران سبب بها وهو دخول المسجد، وإرادة الجلوس فيه.

بل من أكد وجوبها أن النبي ﷺ أمر بها الداخل وإن كان الإمام يخطب يوم الجمعة، ولكن من السنة تخفيفها:

* عن جابر بن عبد الله؛ قال: جاء سُلَيْك الغطفاني في يوم الجمعة

(١) صحيح: البخاري (٤٤٤)، ومسلم (٧١٤).

(٢) صحيح: البخاري (١١٦٣).

(٣) قُلْتُ: يصليها من دخل المسجد وأراد الجلوس فيه في أي وقت كان دخوله ما لم يُقام للمكتوبة.

ولقد عُدّ هذا الاستدلال بمعارضات لا تنهض لهدمه، وهي إما أحاديث ضعيفة ظنها أصحابها صحيحة، أو أحاديث صحيحة لكنهم أوتوا من قبل فهمهم لها، ولقد فضلت القول في ذلك في كتابنا «أدلة بينات فيما فرض غير الخمس من صلوات» يشر الله إتمامه وطبعه.

ورسول الله ﷺ يخطب^(١)، فجلس. فقال له «يا سُلَيْك! قم فاركع ركعتين، وتجوّز فيهما». ثم قال: «إذا جاء أحدكم يوم الجمعة والإمام يخطب، فليركع ركعتين، وليتجوّز فيهما»^(٢). وفيه:

- * مشروعية الكلام بين الإمام وغيره أثناء الخطبة لحاجة^(٣).
- * تأخير البيان عن وقت الحاجة لا يجوز.
- * الدخول المسجد عليه أن يُصلي تحية المسجد وإن كان الإمام يخطب يوم الجمعة، فخطبة الإمام والاستماع لها غير مانعٍ منها، ولكن عليه تخفيفها.
- قال النووي: «وهذا نص لا يتطرق إليه تأويل، ولا أظن عالماً يبلغه هذا اللفظ صحيحاً فيخالفه»^(٤).

(١) قلت: وفي هذا رد على من قال بعدم وجوبها على من دخل المسجد حال الدرس!! ولا شك أن خطبة الجمعة في المرتبة الأولى من الاستماع والإنصات، ومع ذلك تؤكد وجوبها فكيف يسواها!؟ ولا تُصلي تحية المسجد في حالات خاصة - خلافاً لقول النووي عنها «أنها لا تُترك بحال». «شرح على مسلم» (٦/٢٣٤) - اقترنت كل حالة بسبب، فضلت القول في كتابي «أدلة بينات» بشر الله صدوره.

(٢) صحيح: البخاري (٩٣٠)، ومسلم (٨٧٥).

(٣) قلت: وأما احتجاجهم بحديث ابن عمر مرفوعاً: «إذا دخل أحدكم المسجد، والإمام على المنبر فلا صلاة ولا كلام حتى يفرغ الإمام» فهو باطل، وراجع كلام شيخنا أمير المؤمنين في الحديث في زماننا العلامة الألباني - رحمه الله - حوله في الضعيفة (٨٧)، والقارئ المنصف يعلم أن الشيخ من فحول فقهاء زماننا - إن لم يكن إمامهم - وكتب الشيخ الفقهية خير شاهد على مدى فقهه الواسع، وهي رد على هؤلاء المتهوركين القائلين بأن الشيخ مُحدث لا فقيه، ويا ليتهم سلموا له بذلك بل فضحوا أنفسهم فعارضوه بجهل، وعلى نفسها جنت براقش.

(٤) «شرح النووي على مسلم» (٦/٢٣٤)، وللحافظ ابن حجر حول هذا الحديث بحث مانع فراجع - غير مأمور - فإنه مهم. «الفتح» (٢/٤٧٤-٤٧٨).

فهذه الصلوات الخمس المفروضة المتكررة في اليوم والليلة لم يكن مُتَطَرِّفًا إلى غيرها في سؤال الأعرابي، وأما غيرها من الصلوات كتحتية المسجد، وركعتي الطواف وغيرهما، فوجوبها لاقتران سبب بها. وأما قول ابن خزيمة رحمه الله:

«وهذا الأمر أمر فضيلة لا فريضة، والدليل على ذلك خبر طلحة بن عبيد الله.. فذكر الحديث، ثم قال: فاعلم أن ما سوى الخمس من الصلوات فتطوع لا فرض»^(١) فلا عبرة به مع ما تقدم وغيره.

قال الشوكاني:

«وفي جعل هذا الحديث - حديث طلحة بن عبيد الله - دليلًا على عدم وجوب ما ذكر نظر عندي؛ لأن ما وقع من مبادئ التعاليم لا يصح التعلق به في صرف ما ورد بعده وإلا لزم قصر واجبات الشريعة بأسرها على الخمس المذكورة، وإنه خرق للإجماع، وإبطال لجمهور الشريعة، فالحق أن يُؤخذ بالدليل المتأخر إذا ورد موردًا صحيحًا، ويُعمل بما يقتضيه من وجوب أو ندب أو نحوهما، وفي المسألة خلاف وهذا أرجح الأقوال»^(٢).



(١) «صحيح ابن خزيمة» (٢/٢٨٣).

(٢) «نيل الأوطار» (١/٣٦٤).

وقت صلاة العيدين

* عن يزيد بن خمير الرحبي؛ قال: خرج عيد الله بن يسر صاحب رسول الله ﷺ مع الناس في يوم عيد فطر أو أضحى، فأنكر إبطاء الإمام، فقال: «إنا كنا قد فرغنا ساعتنا هذه» ! وذلك حين التسبيح^(١).

وفيه:

* استحباب التكير إلى صلاة العيدين.

أول وقتها:

بعد طلوع الشمس قيد رمح^(٢)، وانقضاء وقت الكراهة، ودخول وقت السبحة وهي النافلة^(٣).

آخر وقتها:

يمتد إلى الزوال^(٤).



(١) صحيح: علقه البخاري بصيغة الجزم (٤٥٧/٢ فتح)، وأبو داود (١١٣٥)، ابن ماجه (١٣١٧)، وصححه شيخنا رحمه الله في صحيح سنن أبي داود (٢٢٠/١)، وصححه سنن ابن ماجه (٢٢٠/١).

(٢) قلت: وأما الذين قالوا بأن وقت صلاة عيد الفطر على قيد رمحين والأضحى على قيد رمح محتجين بحديث الأسود بن قيس عن جندب «أن النبي ﷺ صلى الفطر على قيد رمحين، والأضحى على قيد رمح» ففيه كذاب، وهو: المعلى بن هلال.

(٣) راجع: «عون المعبود» (٤٨٦/٣)، و«حاشية السندي على ابن ماجه» (٣٩٥/١).

(٤) راجع: «فتح الباري» (٥٣٠/٢)، «الموعظة الحسنة» (٤٣، ٤٤).

مسألة

وهي تنقسم إلى جزأين:

*** ما العمل إذا لم يعلم القوم أنهم في يوم عيد إلا بعد الزوال؟

وجوابنا:

إذا لم يعلم القوم أنهم في يوم عيد إلا بعد الزوال، كان هذا في الفطر أو في الأضحى، فلكل منهما حكم:

أ: في الفطر:

* عن أبي عمير بن أنس بن مالك، قال: حدثني عمومي من الأنصار من أصحاب رسول الله ﷺ قالوا: «أعصى علينا هلال شوال فأصبحنا صياماً، فجاء ركب من آخر النهار، فشهدوا عند النبي ﷺ أنهم رأوا الهلال بالأمس، فأمرهم رسول الله ﷺ أن يفطروا، وأن يخرجوا إلى عيدهم من الغد»^(١).

وفيه:

* عدم علمهم بالعيد إلا بعد الزوال.

* اشتراط الشهود في رؤية الهلال^(٢).

* أمره ﷺ بالفطر، والخروج لصلاة العيد من الغد.

* ليس في النص إلا اليوم الثاني، بخلاف الأضحى، وسيأتي معنا.

(١) صحيح: أحمد (٥٧/٥، ٥٨)، وأبو داود (١١٥٧)، والنسائي (٣/١٨٠)، والدارقطني (٢/١٧٠)، والبيهقي (٣/٣١٦).

(٢) قلنا: لا الحساب الفلكي، ولقد فصلت القول في ذلك في الجزء الأول من كتابي «الإحكام»، وهو قيد الطبع يتر الله صدوره.

قال الصنعاني:

«والحديث دليل على أن صلاة العيد تُصَلَّى في اليوم الثاني؛ حيث انكشف العيد بعد خروج وقت الصلاة»^(١).

قال ابن المنذر:

«إذا لم يعلموا بعيدهم إلا بعد الزوال، خرجوا من الغد، وصلّوا صلاة العيد»^(٢).

وأما من قال كالشافعي وغيره: «إن علموا ذلك قبل الزوال، خرجوا وصلّوا الإمام بهم صلاة العيد، وإن لم يعلموا إلا بعد الزوال، لم يُصلّوا يومهم ولا من الغد وعلّوا ذلك بقولهم، لأنه عمل في وقت إذا جاز ذلك الوقت لم يُعمل في غيره».

قلت:

نعم هذا الكلام الأخير له وجه صحيح، ولكن ليس هنا؛ وذلك لمجيء النص الصحيح الصريح.

قال الخطابي:

«سنة رسول الله ﷺ أولى، وحديث أبي عمير صحيح، فالمصير إليه واجب»^(٣).

ب- في الأضحية:

«عن عائشة - رضي الله عنها - أن أبا بكر ﷺ دخل عليها وعندها جارتان في أيام منى تُدْفَنان وتضريان والنبي ﷺ متغش بثوبه، فانتهرهما أبو بكر، فكشف النبي ﷺ عن وجهه، فقال: «دعهما يا أبا بكر، فإنها أيام عيد». وتلك الأيام أيام منى»^(٤).

(١) «سبل السلام» (٢/١١٤).

(٢) «الإقناع» (١/١١٠).

(٣) «معالم السنن» (١/٢١٨).

(٤) صحيح: البخاري (٩٨٧)، ومسلم (٨٩٢).

وفيه :

* مشروعية الضرب بالدف في الأعياد^(١) واللعب المباح .

* تسمية أيام منى أيام عيد .

قال الحافظ ابن حجر :

«استنبط من تسمية أيام منى بأنها أيام عيد مشروعية قضاء صلاة العيد فيها

لمن فاتته»^(٢) . اهـ .

ونقل الحافظ عن ابن المنير قوله :

«إنها أيام عيد، فأضاف نسبة العيد إلى اليوم؛ فيستوي في إقامتها الفذ

والجماعة والنساء والرجال»^(٣) . اهـ .



(١) قلْتُ : والضرب بالدف دون غيره من الآلات يكون للنساء دون غيرهن ، ويكون في الأعياد والزفاف دون غيرها من المواضع .

(٢) «فتح الباري» (٢/ ٥١٣) .

(٣) «فتح الباري» (٢/ ٥٥٠) .

مكان صلاة العیدین

* عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: «كان رسول الله ﷺ يخرج يوم الفطر والأضحى إلى المصلى»^(١) فأول شيء يبدأ به الصلاة . . .»^(٢).

* عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: «كان النبي ﷺ يحدو إلى المصلى، والعنزة بين يديه، ثم يثني بالمصلى بين يديه فيصل إلىها»^(٣).

وفيها:

- * صلاة العیدین بالمصلى خارج البلد هي السنة^(٤).
- * الصلاة قبل الخطبة.
- * وجوب اتخاذ السترة.
- * سترة الإمام سترة للمؤمنين.
- * أن تكون السترة مرتفعة عن الأرض^(٥).

(١) المصلى: «هو موضع بالمدينة معروف، بينه وبين باب المسجد ألف ذراع». قاله الحافظ في «الفتح» (٥٢١/٢).

(٢) صحيح: البخاري (٩٥٦)، ومسلم (٨٨٩).

(٣) صحيح: البخاري (٩٧٣)، ومسلم (٥٠١).

(٤) هذا اسم رسالة نفيسة لشيخنا أمير المؤمنين في الحديث في زماننا العلامة الألباني رحمه الله.

(٥) قلت: إن الناظر يتأمل في الأحاديث التي وردت في اتخاذ السترة [العصا المغروزة - الجدار - الاسطوانة - المرأة المعترضة وغيرها] يرى أن فيها شرطاً واضحاً وهو ارتفاعها عن الأرض. وأما من قال بالخط على الأرض محتجين بحديث أبي هريرة - رضي الله عنه - قال رسول الله ﷺ: «إذا صلى أحدكم، فليجعل تلقاء وجهه شيئاً؛ فإن لم يجد، فليثني عصاً؛ فإن لم يجد فليخط خطاً، ثم لا يضره ما مر بين يديه» وهو عند أبي داود (٦٨٩)، ابن ماجه (٩٤٣) وغيرهما، ولكنه حديث ضعيف، ومن ثم فهذا الخط سواء اتخذ سترة أو لتسوية الصفوف فهو مما أحدث على غير مثال سابق أصلاً ووصفاً؛ لذا فهو بدعة حقيقية، فانيه!

قال ابن حزم:

«وسنة صلاة العيدين أن يخرج أهل كل قرية أو مدينة إلى فضاء واسع بحضرة منازلهم»^(١). اهـ.

قال ابن قدامة:

«السنة أن تُصلي العيد في المصلّى»^(٢). اهـ.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية:

«وكان رسول الله ﷺ يخرج بهم إلى الصحراء»^(٣). اهـ.

قال ابن القيم:

«وهديه ﷺ كان فعلهما في المصلّى دائماً»^(٤). اهـ.

وقال البغوي:

«السنة أن يخرج إلى المصلّى لصلاة العيد، إلا من عُذر، فُيُصلي في المسجد»^(٥).

وتُرك النبي ﷺ صلاة العيدين في مسجده مع عظيم فضل الصلاة فيه حيث قال: «صلاة في مسجدي هذا أفضل من ألف صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام»^(٦). وخروجه إلى الجبّة يدلنا على سنية الخروج إلى المصلّى.

(١) «المحلى» (١٢٠/٥).

(٢) «المغني» (٣٧٢/٢).

(٣) «مجموع الفتاوى» (١٨٠/٢٤).

(٤) «زاد المعاد» (٤٢٥/١).

قُلْتُ: وأما احتجاجهم بصلاتها حال المطر في المسجد بحديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: «أصاب الناس مطر يوم عيد على عهد رسول الله ﷺ فصلّى بهم في المسجد». وهو عند أبي داود (١١٦٠)، ابن ماجه (١٣١٣)، والحاكم (٢٩٥/١)، والبيهقي (٣١٠/٣) ولكنه ضعيف. (٥) «شرح السنة» (٢٩٤/٤).

(٦) صحيح: البخاري (١١٩٠)، ومسلم (١٣٩٤).

قُلْتُ: ولا عبرة هنا بقول الإمام الشافعي - رحمه الله - وغيره أن العلة للخروج =

* وقد يسأل سائل فيقول:

هل هذه المصليات المتعددة داخل القرية أو المدينة الواحدة على ما نراه في أيامنا هذه هو السنة؟

الجواب أدعه لشيخنا أمير المؤمنين في الحديث في زماننا علامة الدنيا ومحدث العصر جيل السنة الألباني - رحمه الله ورضي عنه - حيث قال: «وعليهم أن يحرصوا - ما أمكنهم - على توحيد المصليات، وأن يجتمعوا جميعاً في مصلى واحد، ويدعوا التفرق فيها، وإلا خرجت هذه السنة عن الغاية المرجوة منها في المساجد، فعادت تفرقاً في المصليات، والله تبارك وتعالى يقول للمؤمنين: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ * مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا بَيْنَهُمْ وَكَانُوا شِيعَةً كُلٌّ لِحزبٍ يَمَّا لَدَيْهِمْ قُرْآنٌ ﴿١﴾﴾ [الروم: ٣١ - ٣٢]

* وقد يقول قائل:

كيف هذا؟ وقد جاء في حديث ابن عباس عند البخاري (٩٧٧) وغيره أن النبي ﷺ أتى القلزم الذي عند دار كثير بن الصلت فصلى؟ والجواب أدعه للمحافظ ابن حجر أمير المؤمنين في الحديث في زمانه، حيث قال ﷺ:

= إلى المصلى من علمه هي ضيق المسجد أو سبته، وما هذا إلا مجرد تخمين كما قال الشوكاني «نيل الأوطار» (٣٠٦/٣) فهو بالرفض قمين؛ كما قال شيخنا «صلاة العيدين» (٢٥). وعند مطالعتي لكلام الشافعي وغيره تذكرت قول أبي الزناد رحمه الله «إن السنن ووجوه الحق لتأتي كثيراً على خلاف الرأي، فما يجد المسلمون بُدّاً من اتباعها».

وأما قول «الفلحاي» أن ذلك كان في صدر الإسلام لتكثير السواد ثم نسخ.

قلت: القول بالنسخ هو مجرد دعوى عارية من الصحة!

ويرد أيضاً أن حديث أم عطية التي قالت به كان بعد موت النبي ﷺ بمدة ولم يخالفها أحد من الصحابة، ويرد أيضاً أن ابن عباس شهد خروجهم وهو صغير، وكان ذلك بعد فتح مكة.

(١) «صلاة العيدين بالمصلى خارج البلد هي السنة» ص (٧).

«وإنما بُنى كثير بن الصلت داره بعد النبي ﷺ بمدة، لكنها لما صارت شهيرة في تلك البقعة وُصف المصلّى بمجاورتها»^(١). اهـ.
وقال أيضًا:

«التعريف بمكان المصلّى، وأنَّ تعريفه بكونه عند دار كثير بن الصلت على سبيل التقريب للسامع، وإلا فدار كثير بن الصلت محدثة بعد النبي ﷺ وظهر من هذا الحديث أنهم جعلوا لمصلّاه شيئاً يُعرف به، والمراد بالعلم وهو بفتحين الشيء الشاخص»^(٢).



(١) «فتح الباري» (٢/ ٥٢١).

(٢) «فتح الباري» (٢/ ٥٣٩).

مسألة

أين مكان صلاة العيدين في مكة، المدينة، القدس؟

الجواب:

أولاً: مكة المكرمة حرسها الله وزادها شرفاً:

* قال الشافعي:

«بلغنا أن رسول الله ﷺ كان يخرج في العيد إلى المصلّى بالمدينة، وكذلك من كان بعده، وعامة أهل البلدان إلّا أهل مكة، فإنه لم يبلغنا أن أحداً من السلف صلى بهم عيداً إلّا في مسجدهم»^(١).

* قال النووي:

«وأما أهل مكة فلا يصلّونها إلّا في المسجد من الزمن الأول»^(٢).

ثانياً: المدينة النبوية على ساكنها أفضل الصلاة والسلام:

«ولنا أن النبي ﷺ كان يخرج إلى المصلّى، ويدع مسجده، وكذلك الخلفاء الراشدين بعده، ولا يترك النبي ﷺ الأفضل على قرية، ويتكلف فعل الناقص مع بعده، ولا يشرع لأئمة ترك الفضائل، ولأننا قد أمرنا باتباع النبي ﷺ والاعتداء به، ولا يجوز أن يكون المأمور به هو الناقص، والمنهي عنه هو الكامل»^(٣).

* وقال العلامة ابن الحاج مُعلّقاً على ترك النبي ﷺ صلاة العيد في مسجده وخروجه إلى المصلّى قائلاً - رحمه الله - : «ثم هو مع هذه الفضيلة

(١) «الأم» (١/٢٠٧).

(٢) «شرح على مسلم» (٦/١٧٧).

(٣) «المغني» (٢/٣٧٢).

العظيمة - أي للمسجد النبوي - خرج إلى المصلّى وتركه، فهذا دليل واضح على تأكيد أمر الخروج إلى المصلّى لصلاة العيدين، فهي السنّة^(١).

ثالثًا: القدس حرّرها الله من أيدي اليهود:

فإنه كما لا يخفى أن الصلاة في المسجد النبوي أفضل من الصلاة في مسجد إيلياء ومع ذلك صلى الرسول ﷺ بالصحراء في المدينة، ولم يُصلّ بالمسجد مع عظيم فضله فكان ترك صلاة العيد في المسجد الأقصى من باب أولى، والسنّة هي الخروج إلى الجبّة.



(١) «المدخل» (٢/ ٢٨٣).

حكمة الصلاة في المصلى

اعلم عبد الله - حفظك الله ورعاك وسدد خطاك - أن للخروج لصلاة العيد بالمصلى حكمة وفوائد خاصة وعامة، ومنها:
إظهار شعار الإسلام، ومواساة المسلمين بعضهم بعضاً، وإزالة ما قد يكون في النفوس من أخلاط رديئة، وغير ذلك.
قال شيخنا العلامة جيل السنة الألباني رحمه الله:

«ثم إن هذه السنة - سنة صلاة العيد في المصلى - لها حكمة عظيمة بالغة أن يكون للمسلمين يومان في السنة، يجتمع فيهما أهل كل بلدة، رجالاً ونساءً وصبياناً. يتوجهون إلى الله بقلوبهم، تجمعه كلمة واحدة، ويصلون خلف إمام واحد، يكبرون ويهللون، ويدعون الله مخلصين كأنهم على قلب رجل واحد، فرحين مستبشرين بنعمة الله عليهم، فيكون العيد عندهم عيداً.
وقد أمر الرسول ﷺ بخروج النساء لصلاة العيد مع الناس ولم يستثن منهن واحدة؛ حتى إنه لم يُرخص لمن لم يكن عندها ما تلبس في خروجها، بل أمر أن تستعير ثوباً من غيرها، وحتى إنه أمر من كان عنده عذر بمنعه من الصلاة بالخروج إلى المصلى «ليشهدن الخير ودعوة المسلمين» كما تقدم.
وقد كان النبي ﷺ ثم خلفاؤه من بعده، والأمراء النابون عنهم في البلاد، يصلون بالناس العيد ثم يخطبونهم بما يعظونهم به، ويعلمونهم مما ينفعهم في دينهم ودنياهم، ويأمرهم بالصدقة في ذلك الجمع فيعطف الغني على الفقير، ويفرح الفقير بما يؤتيه الله من فضله في هذا الحفل المبارك الذي تنزل عليه الرحمة والرضوان.

فعمى أن يستجيب المسلمون لاتباع سنة نبيهم ﷺ وإحياء شعائر دينهم الذي هو مغفد عزهم وفلاحهم، قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ

وَلِرَسُولٍ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ ﴿١﴾ (٢).

قُلْتُ:

وعلى المسلمين وهم في خُضْمِ هذه الفرحة ألا ينسوا أنهم في موقف شبيه بموقف الحشر؛ فيكون هذا من أسباب زيادة الإيمان الحائلة دون الوقوع في العصيان؛ فهناك من تُنسيه فرحة العيد طاعة الرحمن، ولغير هذا من الحكم.



(١) الأنفال: ٢٤ .

(٢) «صلاة العيدين بالمصلى خارج البلد هي السنة» ص (٢٣).

لا أذان ولا إقامة لصلاة العيدين

اعلم عبد الله - علّمني الله وإياك - أنه لا يُشرع لصلاة العيد أذان ولا إقامة.

«عن ابن عباس، وجابر بن عبد الله الأنصاري رضي الله عنه قالوا: «لم يكن يؤذن يوم الفطر ولا يوم الأضحية». ثم سأله بعد حين عن ذلك؟ فأخبرني قال: «أخبرني جابر بن عبد الله الأنصاري، أن لا أذان للصلاة يوم الفطر حين يخرج الإمام ولا بعد ما يخرج، ولا إقامة ولا نداء، ولا شيء؛ لا نداء يومئذ ولا إقامة»^(١).

«عن جابر بن سمرة قال: «صليت مع رسول الله ﷺ العيدين غير مرة ولا مرتين بغير أذان ولا إقامة»^(٢).

وفيهما:

«لا يُشرع لصلاة العيدين أذان ولا إقامة ولا شيء».

قال النووي:

«هذا دليل على أنه لا أذان ولا إقامة للعيد، وهو إجماع العلماء اليوم، وهو المعروف من فعل النبي ﷺ والخلفاء الراشدين»^(٣).

قال مالك:

«سمعتُ غير واحد من علمائهم يقول: لم يكن في عيد الفطر، ولا في

(١) صحيح: البخاري (٩٦٠)، ومسلم (٨٨٦).

(٢) صحيح: مسلم (٨٨٧).

قلت: ولا شيء يقوم مقامهما، مما أحدث كقول الإمام وغيره: قوموا إلى صلاتكم يرحمكم الله، أو الصلاة الصلاة، أو صلاة العيد أثابكم الله، وغير ذلك من المحدثات فائتبه.

(٣) أشرحه على مسلم (١٧٥/٦).

الأضحى نداء ولا إقامة منذ زمان رسول الله ﷺ إلى اليوم، وتلك السنة التي لا اختلاف فيها عندنا»^(١).

قال ابن القيم:

«وكان ﷺ إذا انتهى إلى المصلّى، أخذ في الصلاة من غير أذان ولا إقامة ولا قول: الصلاة جامعة»^(٢)، والسنة أن لا يفعل شيء من ذلك»^(٣) اهـ.

قال البغوي:

«والعمل على هذا عند عامة أهل العلم من أصحاب النبي ﷺ وغيرهم أنه لا أذان ولا إقامة لصلاة العيد، ولا شيء من التوافل»^(٤).

قال ابن حزم:

«ويأتي الإمام فيقدم بلا أذان ولا إقامة»^(٥).

قال الشوكاني:

«وأحاديث الباب تدل على عدم الأذان والإقامة في صلاة العيدين»^(٦).

(١) «الموطأ مع شرح الزرقاني» (١/١٧٧).

(٢) قال الحافظ ابن حجر: [روى الشافعي - الأم (١/٢٦٩) - عن الثقة عن الزهري، قال: كان رسول الله ﷺ يأمر المؤذن في العيدين أن يقول «الصلاة جامعة». قال - أي الشافعي - : هذا مرسل يُعضده القياس على صلاة الكسوف]. «الفتح» (٢/٥٢٤، ٥٢٥).

وعلق سماحة العلامة شيخنا ابن باز على هذا الموضع بالفتح قائلاً - رحمه الله -: مراسيل الزهري ضعيفة عند أهل العلم، والقياس لا يصح اعتباره مع وجود النص الثابت الدال على أنه لم يكن في عهد النبي ﷺ في العيد أذان ولا إقامة ولا شيء، ومن هنا يُعلم أن النداء للعيد بدعة بأي لفظ كان. والله اعلم. «الفتح» (٢/٥٢٥).

(٣) «زاد المعاد» (١/٤٢٧).

(٤) «شرح السنة» (٤/٢٩٧).

(٥) «المحلى» (٥/١٢٠).

(٦) «نبيل الأوطار» (٣/٣٠٩).

قال الصنعاني:

«وهو دليل على عدم شرعيتها في صلاة العيد فإنهما بدعة»^(١).
 فالأذان مشروع في أصله، لكن لم يفعله رسول الله ﷺ ولا أصحابه،
 وتركوه، فتركهم سنة يجب اتباعهم فيها.
 قال الحافظ ابن رجب في «فضل علم السلف»: «فأما ما اتفق السلف على
 تركه، فلا يجوز العمل به، لأنهم ما تركوه إلا على علم أنه لا يعمل به»^(٢).



(١) «سبل السلام» (١١٩/٢).

(٢) (ص ١٣).

صفة صلاة العيدين

* يُكَبِّرُ الإمام تكبيرة الإحرام رافعاً بها صوته ويديه، وأما التكبيرات الزوائد فرفعاً صوته دون يديه.

* وأما المأمومون؛ فيرفعون أيديهم دون أصواتهم بتكبيرة الإحرام. وأما التكبيرات الزوائد فمُتَمَيِّزِينَ بها غير رافعين أيديهم.

* وأما دعاء الاستفتاح، فمن قائل بأنه عقب تكبيرة الإحرام، ومن قائل بأنه بعد التكبيرات.

قُلْتُ: وأيضاً فعل جاز، وأحبُّ إليَّ بعد تكبيرة الإحرام.

* ويكون التكبير قبل القراءة لا بعدها، وإن نسي التكبير وأبتدأ في القراءة لم يعد إليه، حتى وإن تعمد ترك التكبير - وهذا خلاف السَّنة - لم تبطل صلاته؛ لأن التكبير سنة وليس بواجب، وقد فات محلها.

* وأما من جاء بعد انتهاء الإمام من التكبير وشروعه في القراءة، فليس له إلا أن يكبر تكبيرة الإحرام فقط، وعليه أن ينصت للإمام ولا يعود للتكبير؛ لما علَّلنا آنفاً.

وأما عدد التكبيرات:

عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «التكبير في الفطر سبع في الأولى، وخمس في الآخرة، والقراءة بعدهما كلتيهما»^(١).

(١) صحيح: أبو داود (١١٥١)، وابن ماجه (١٢٧٨) والطلحاوي في «شرح معاني الآثار» (٣٤٣/٤)، وأحمد (١٨٠/٢)، والذارقطني (٤٧/٢، ٤٨)، والبيهقي (٢٨٥/٣)، والفريابي في «أحكام العيدين» (١٣٥)، وله شواهد.

وفيه:

* عدد التكبيرات سبع في الأولى سوى تكبيرة الإحرام، وخمس في الثانية سوى تكبيرة الانتقال، وبهذا قال الشافعي وإسحاق والأوزاعي^(١).
قال العراقي: «وهو قول أكثر أهل العلم من الصحابة والتابعين والأئمة».
* عدد التكبيرات في العيدين سواء.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية:

«وأكثر الصحابة رضي الله عنهم والأئمة يُكَبِّرون سبعًا في الأولى وخمسًا في الثانية»^(٢). اهـ.

قال البغوي:

«وهذا قول أكثر أهل العلم من الصحابة فمن بعدهم؛ أنه يكبر في صلاة العيد في الأولى سبعًا سوى تكبيرة الإحرام، وفي الثانية خمسًا سوى تكبيرة القيام قبل القراءة»^(٣).

نقل النووي عن الشافعي قوله في التكبير:

«هو سبع في الأولى غير تكبيرة الإحرام، وخمس في الثانية غير تكبيرة القيام»^(٤). اهـ.

ولم يُحفظ عن النبي ﷺ شيء من الذكر يقال بين تكبيرات العيد، إلا أنه قد جاء الأثر عن ابن مسعود بسند جيد أنه ﷺ سُئِلَ عما يقول بين كل تكبيرتين فقال ﷺ: «بين كل تكبيرتين حَمْدُ اللَّهِ عز وجل وثناء على الله»^(٥).

(١) قلت: وثمة أقوال أخرى في التكبيرات، ولكن هذا أرجح الأقوال.

(٢) «مجموع الفتاوى» (٢٤ / ٢٢٠).

(٣) «شرح السنة» (٤ / ٣٠٩)، وانظر لزائماً «إرواء الغليل» (٣ / ١٠٦-١١٤).

(٤) «صحيح مسلم بشرح النووي» (٦ / ١٧٩).

(٥) «البيهقي» (٣ / ٢٩١) وقال: «وهذا من قول ابن مسعود رضي الله عنه موقوف =

واعلم أخي المسلم - علّمني الله وإياك - أن صلاة العيد ركعتان:
 * عن عمر رضي الله عنه قال: «صلاة الأضحى ركعتان، وصلاة الفطر ركعتان،
 وصلاة المسافر ركعتان، وصلاة الجمعة ركعتان؛ تمام ليس بقصر على لسان
 نبيكم»^(١).

وفيه:

* صلاة العيدين ركعتان.

* عن ابن عباس رضي الله عنه «أن رسول الله ﷺ صلى يوم الفطر ركعتين لم
 يصل قبلها ولا بعدها، ثم أتى النساء ومعهم بلال، فأمرهم بالصدقة فجعلن
 يلتقن، تلقى المرأة خرسها^(٢) وسخابها^(٣)»^(٤).

وفيه:

* صلاة العيد ركعتان.

* لا يشرع صلاة قبلها ولا بعدها في المصلي^(٥).

= عليه، فتابعه في الوقوف بين كل تكبيرتين للذكر؛ إذ لم يرد خلافه عن غيره» وراجع
 الإرواء (٣/١١٤، ١١٥).

(١) صحيح: أحمد (١/٣٧)، والنسائي (٣/١٨٣)، وابن ماجه (١٠٦٤).

(٢) الخرس: «بالضم والكسر الحلقة الصغيرة من الحلي وهو من حلي الأذن»
 «النهاية» (٢/٢٢٢).

(٣) السخاب: «خيط ينظم فيه خرز، ويلبسه الصبيان والجواري، وقيل: قلادة تتخذ من
 قرتل ومحب وسك» «النهاية» (٢/٣٤٩).

وسمي سخاباً لصوت خرزه عند الحركة، مأخوذ من السخب؛ وهو اختلاط الأصوات،
 يقال بالسين والصاد. «الفتح» (٢/٥٢٦).

(٤) صحيح: (٩٦٤)، ومسلم (٨٨٤).

(٥) قلت: هذا إذا صلى بالمصلي، أما إذا صلى بالمسجد فيصلي ركعتين تحية المسجد.
 وقال الحافظ: «والحاصل أنّ صلاة العيد لم يثبت لها سنة قبلها ولا بعدها خلافاً لمن قاسها
 على الجمعة، وأما مطلق التفل، فلم يثبت فيه منع بدليل خاص، إلا إن كان ذلك =

= وقت الكراهة الذي في جميع الأيام والله أعلم» «الفتح». (٥٥٢/٢).

وما أجمل ما قال ابن العربي فيما نقله عنه الحافظ:

«التنفل في المصلي لو فعل لنقل، ومن أجازته رأى أنه وقت مطلق للصلاة، ومن تركه رأى أن النبي ﷺ لم يفعله، ومن اعتدى فقد اعتدى». «الفتح» (٥٥٢/٢).

وقال ابن القيم: «ولم يكن ﷺ ولا أصحابه يصلون إذا انتهوا إلى المصلي شيئاً قبل الصلاة ولا بعدها». «زاد المعاد» (٤٤٣/٢).

ويشرع له صلاة ركعتين إذا رجع إلى منزله إماماً؛ لحديث أبي سعيد الخدري - رضي الله عنه - قال: «وكان رسول الله ﷺ لا يصلي قبل العيد شيئاً؛ فإذا رجع إلى منزله، صلى ركعتين».

وهو حديث حسن: ابن ماجه (١٢٩٣)، وأحمد (٢٨/٣)، والحاكم (٢٩٧/١) ولا يصلي بالمصلي ركعتين كما يفعله كثيرون؛ لأن المصلي لا يقوم مقام المسجد من هذه الجهة، وقد يقول قائل:

هنا إشكال؛ وهو:

كيف توفق بين حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه المتقدم، وبين حديث ابن عباس رضي الله عنه عند البخاري (٩٦٤)، ومسلم (٨٨٤)، أن النبي ﷺ صلى يوم العيد ركعتين، لم يصل قبلها ولا بعدها؟

وجوابنا:

أن هذا الحديث خاص بالصلاة في المصلي حيث لا يشرع صلاة قبل صلاة العيد ولا بعدها في المصلي، وأما حديث أبي سعيد الخدري فخاص بالدار وبعد العودة من صلاة العيد ولا إشكال، والحمد لله.

قال الصنعاني: «وفي قوله: لم يصل قبلها ولا بعدها دليل على عدم شرعية النافلة قبلها ولا بعدها لأنه إذا لم يفعل ذلك ولا أمر به ﷺ فليس بمشروع في حقه، فلا يكون مشروعاً في حقنا . . . والمراد بقوله هنا: «ولا بعدها؛ أي: في المصلي . . . والجمع بينهما بأن المراد لا صلاة في الجبابة». «سبل السلام» (٩٤/٢، ٩٥).

تنبيه: يؤب البخاري (٩٨٩) وغيره لهذا الحديث فقال: «باب: الصلاة قبل العيد =

- * استحباب تخصيص النساء يوم العيد - وغيره - بموعظة تناسيهن^(١).
- * سرعة استجابة النساء لأمر الرسول ﷺ.
- * جواز عطية المرأة بغير إذن زوجها^(٢).



= ويعدها» فلا يفهم من تبويه رحمه الله أنه يقول بثبوت صلاة قبل العيد، كلا، وإنما مراده - والله أعلم - هو أنه: هل ورد في الصلاة قبلها ويعدها شي؟
ودفع هذا بذكره - رحمه الله - هذا الحديث؛ أي أنه لم يرد عن النبي ﷺ صلاة قبلها ولا بعدها في المصلى، هذا مراده، ولازم النصوص والله أعلم، وبالنظر في كتابه رحمه الله «الجامع الصحيح» نجد أنه لا يقطع بشيء في التراجم التي فيها خلاف، ولقد وقع له رحمه الله في كتابه من هذا شيء فأنثيه. وما أحسن تبويب النووي على مسلم «باب: ترك الصلاة قبل العيد ويعدها في المصلى» (٦/ ١٨٠).

تنبيه: لقد قسم الإمام البخاري كتابه «الجامع الصحيح» إلى كتب وأبواب، بخلاف مسلم، فلم يقسم كتابه «الجامع الصحيح» إلا إلى كتب فقط، وقام الإمام النووي بتقسيم الكتب إلى أبواب. جزى الله الجميع عنا خيرًا.

(١) قلت: وهذه من السنن المهجورة والتي نسأل الله أن يوفقنا لإحيائها، ولا تغتر بقول زهير الشاويش مُعلقًا - كما هي عادته دون علم الشيخ وباليته مع ذلك وافقه - على رسالة شيخنا «صلاة العيدين بالمصلى خارج البلد هي السنة» بقوله: «لا لزوم للموعظة الخاصة بالنساء...» مُعلنًا ذلك بعلة ضعيفة وأقوال سخيفة مما أخذتني بسببه الرخصاء؛ لأنه من الآراء المعكوسة والمقاييس المتكوسة، ومن ثم فأولى أن يقضى عليه بالمعارض.

وما أجمل قول المأمون: «لا تُزهة ألد من النظر في عقول الرجال».

(٢) قلت: وهذا لا يعارض التهيب من عطيتها بغير إذن زوجها، ودفعت ما قد يبدو في هذا من إشكال في كتابنا «صحيح فقه النساء» وهو قيد العمل، يشر الله إتمامه وطبعه.

القراءة في العيدين

على الإمام أن يقرأ بعد التكبير الفاتحة وسورة رافعاً بهما صوته:

« عن عبادة بن الصامت رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب»^(١). وهذا للإمام والمأموم، وذلك ما لم ينطلق الإمام في قراءة السورة عقب التأمين - وهو السنة - وعند ذلك على المأمومين الإنصات لقراءة إمامهم، ويستحب أن يقرأ فيهما بـ:

« عن النعمان بن بشير رضي الله عنه : «أن رسول الله ﷺ كان يقرأ في العيدين وفي الجمعة بـ ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ و﴿هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْكَافِرِينَ﴾. قال: وإذا اجتمع العيد والجمعة في يوم واحد، يقرأ بهما أيضاً في الصلاتين»^(٢).

« عن أبي واقد الليثي؛ قال: «سألني عمر بن الخطاب عما قرأ به رسول الله ﷺ في يوم العيد؟ فقلت: بـ ﴿أَقْرَبَ السَّاعَةِ﴾ و﴿قَدْ أَفْرَأَيْنِ الْفَجْرَ﴾»^(٣).

وفيها:

- « استحباب القراءة يوم العيد والجمعة بالأعلى والغاشية أو القمر، وق.
- « من السنة القراءة بهذا أحياناً وبهذا أحياناً»^(٤).
- « مشروعية تسمية السور بآيات من أولها - وفي روايات أخرى منها»^(٥) -

(١) صحيح: البخاري (٧٥٦)، ومسلم (٣٩٤).

(٢) صحيح: مسلم (٨٧٨).

(٣) صحيح: مسلم (٨٩١) (١٥).

(٤) قال شيخ الإسلام ابن تيمية: «والتنوع في ذلك متابعه للنبي ﷺ فإن في هذا اتباعاً للسنة والجماعة، وإحياء لسنة ﷺ».

(٥) قلت: ومن ذلك حديث عمرو بن حريث أنه سمع النبي ﷺ يقرأ في الفجر =

دون إيراد كلمة سورة.

قال النووي:

«وفي وقت يقرأ في العيد ﴿قَدْ﴾ و﴿أَفْرَتَيْنِ﴾، وفي وقت ﴿سَبِّحْ﴾، ﴿هَلْ أَتَىكَ﴾^(١).

وقد سبقه إلى مثل ذلك الشافعي.

قال ابن القيم:

«وأما قراءته في الأعياد؛ فتارة كان يقرأ سورتي ﴿قَدْ﴾، ﴿أَفْرَتَيْنِ﴾ كاملتين، وتارة سورتي ﴿سَبِّحْ﴾، ﴿الْقَنِينَ﴾ وهذا هو الهدى الذي استمر عليه النبي ﷺ إلى أن لقي الله عز وجل لم ينسخه شيء»^(٢).

وقال أيضًا:

«وكان ﷺ لا يُعين^(٣) سورة في الصلاة بعينها لا يقرأ إلا بها إلا في الجمعة والعيدين»^(٤).

ومن الجكم التي في قراءة هذه السور في هذه المجامع العظام:

* الحث على الصلاة وزكاة الفطر.

* خروجهم للعيد تذكيرًا لهم بخروجهم من قبورهم.

= ﴿وَأَنبِئْهُمْ إِنَّا عَمَتَسْنَا﴾. وهو حديث صحيح عند مسلم (٤٥٦) ويعني سورة التكاوير.

(١) «صحيح مسلم بشرح النووي» (١٦٧/٦).

(٢) «زاد المعاد» (٢٠٥/١).

(٣) «زاد المعاد» (٤٢٨/١).

قُلْتُ: وليس هناك ما يمنع من القراءة بغير هذه السور في هذه المواضع، ولكن المصير إلى سنة النبي ﷺ أولى.

(٤) قُلْتُ: هذا خلاف لتعيين النووي رحمه الله القراءة بسورتي (الكافرون)، (الإخلاص) في صلاة الاستخارة، ولا أدري من أين له هذا التعيين؟! والذي لم يأت في أي طريق من طرق الحديث على كثرتها «الأذكار» (٣٥٤/٣) مع شرح ابن علان.

- * تشبيه اجتماعهم في المصلى باجتماعهم في أرض المحشر .
- * إخبارهم بأحوال الأمم الماضية من نجاة الطائعين وإهلاك المكذبين .
- * تصوير مشاهد من يوم القيامة حتى لا تُنسيهم فرحة العيد طاعة ربهم .
- * نداء إلى العباد أن يتزودوا ليوم المعاد .
- وغير ذلك من الحكم الكثيرة .



اجتماع العيد والجمعة^(١)

اعلم عبد الله أنه إذا اجتمع العيد والجمعة معاً فإنه من صلى العيد أجزاء عن الجمعة:

* عن زيد بن أرقم رضي الله عنه قال: «صلى النبي ﷺ العيد، ثم رخص في الجمعة فقال: «من شاء أن يصلي فليصل»^(٢).

* عن ابن عباس - رضي الله عنهما - أن رسول الله ﷺ قال: «اجتمع في يومكم هذا عيدان، فمن شاء أجزأه من الجمعة، وإنا مجمعون إن شاء الله»^(٣).

وفيها:

* إجزاء صلاة العيد عن صلاة الجمعة.

* من صلى العيد وأراد شهود الجمعة فله ذلك.

* استحباب إقامة الإمام أو من يتوب عنه للجمعة، وذلك لأمرين:

الأول: لمن فاتته شهود العيد.

الثاني: لمن شاء شهود الجمعة.

* تسمية يوم الجمعة عيداً^(٤).

(١) قال الشيخ علي محفوظ - رحمه الله - : «ومن البدع المتعلقة بيوم الجمعة توهم كثير من العامة أنه إذا جاء فيه أحد العيدين كان شؤماً على السلطان يموت أو غيره، وهذا لا أصل له، ولا تؤيده عادة معقولة . . . ثم قال رحمه الله متعجباً:

فالיום الذي يجتمع فيه للناس عيدان كيف يكون شؤماً عليهم يشرّ يصل إلى سلطانهم، وأي مناسبة بين اجتماع العيدين وضرر بعض عباد الله؟!» «الإيضاح» ص (٢٦٦).

(٢) حسن: أبو داود (١٠٥٧)، وابن ماجه (١٣١٠)، وأحمد (٣٧٢/٤).

(٣) حسن: أبو داود (١٠٧٣)، وابن ماجه (١٣١١).

(٤) قلت: لم يرد تسمية أي الأيام عيداً في الشرع إلا يوم الفطر، ويوم الأضحى، =

قال شيخ الإسلام ابن تيمية:

«إذا اجتمع العيد والجمعة في يوم واحد، فللعلماء في ذلك ثلاثة أقوال: أحدها: أنه تجب الجمعة على من شهد العيد كما تجب سائر الجمع؛ للعمومات الدالة على وجوب الجمعة.

والثاني: تسقط عن أهل البر، مثل: أهل العوالي والشواذ؛ لأن عثمان بن عفان - رضي الله عنه - رخص لهم في ترك الجمعة لما صلى بهم العيد. والقول الثالث: وهو الصحيح «أن من شهد العيد سقطت عنه الجمعة، لكن على الإمام أن يقيم الجمعة ليشهدها من شاء شهودها ومن لم يشهد العيد، وهذا هو المأثور عن النبي ﷺ وأصحابه: كعمر، وعثمان، وابن مسعود، وابن عباس، وابن الزبير وغيرهم، ولا يُعرف عن الصحابة في ذلك خلاف»^(١). اهـ.

قال ابن القيم:

«ورخص ﷺ لمن شهد العيد أن يجلس للخطبة، أو أن يذهب»^(٢)، ورخص لهم إذا وقع العيد يوم الجمعة أن يجتزئوا بصلاة العيد عن حضور الجمعة»^(٣). اهـ. قال الشوكاني: «فيه أن صلاة الجمعة في يوم العيد يجوز تركها»^(٤).

= وأيام منى، ويوم عرفة، ويوم الجمعة، فهذه أعياد المسلمين، وذلك لقول الرسول ﷺ: «يوم عرفة، ويوم النحر، وأيام التشريق عيدنا أهل الإسلام، وهم أيام أكل وشرب». وأما الجمعة؛ فلحديث ابن عباس المتقدم؛ وأما هذا الحديث فهو عند أبي داود (٢٤١٩)، والترمذي (٧٧٣)، أحمد (١٥٢/٤) وهو صحيح.

وأما الأعياد الأخرى الشريكية منها واليدعية كعيد المسيح، وأعياد الميلاد، وشم النسيم، وعيد الأم، وعيد رأس السنة وغيرها فيجب عدم المشاركة فيها بأي نوع من أنواع المشاركة.

(١) «مجموع الفتاوى» (٢٤/٢١٠، ٢١١).

(٢) وقع في المطبوع «وأن يذهب»، والصواب ما أثبتناه.

(٣) «زاد المعاد» (١/٤٤٨).

(٤) «نيل الأوطار» (٣/٢٩٥).

مسألة

هل على من صلى العيد وترك الجمعة صلاة الظهر؟
الجواب:

في وجوب صلاة الظهر على من تخلف عن الجمعة وشهد العيد خلاف:
١- فمن قائل بالوجوب عملاً بعموم الأدلة الدالة على وجوب صلاة الظهر على من لم يُصلِّ الجمعة.
٢- ومن قائل بعدم الوجوب، واستدلوا بحديث ابن الزبير رضي الله عنه عن وهب بن كيسان قال: «اجتمع عيدان على عهد ابن الزبير، فأُخِّرَ الخروج حتى تعالى النهار، ثم خرج فخطب، ثم نزل فصلى، ولم يُصلِّ للناس يوم الجمعة فذكرت ذلك لابن عباس، فقال: أصاب السنة». وعند أبي داود «فجمعهما جميعاً فصلاهما ركعتين بكرة لم يزد عليهما حتى صلى العصر»^(١).
قال الشوكاني: «ظاهره أنه لم يُصلِّ الظهر، وفيه أن الجمعة إذا سقطت بوجه من الوجوه المسوغة لم يجب على من سقطت عنه أن يُصلِّي الظهر... إن الذي افترضه الله على عباده في يوم الجمعة هو صلاة الجمعة، فأيجاب صلاة الظهر على من تركها بعذر أو لغير عذر محتاج إلى دليل، ولا دليل يصلح للتمسك به على ذلك»^(٢).
قلت:

والذي يظهر لي - والعلم عند الله - عدم وجوب الظهر على من شهد العيد وتخلّف عن الجمعة.

(١) صحيح: أبو داود (١٠٧٢)، والنسائي (١٩٤/٣)، وعبد الرزاق في «المصنف» (٥٧٢٥).

(٢) «نيل الأوطار» (٢٩٥/٣).

الخطبة بعد الصلاة

خطبة العيد تكون بعد الصلاة لا قبلها.

« عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه أن النبي ﷺ قام فبدأ بالصلاة ثم خطب الناس بعد... »^(١).

« عن ابن عباس رضي الله عنه قال: «شهدت العيد مع رسول الله ﷺ وأبي بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم فكلهم كانوا يصلّون قبل الخطبة»^(٢).

« وعن ابن عمر رضي الله عنه قال: كان رسول الله ﷺ وأبو بكر وعمر - رضي الله عنهم - يصلّون العيدين قبل الخطبة»^(٣).

وفيها:

« صلى النبي ﷺ وخلفاؤه العيد قبل الخطبة.

« رد على من قال بأن عثمان رضي الله عنه أول من خطب قبل الصلاة.

وقد يؤبّخ البخاري رحمه الله في صحيحه:

«باب: الخطبة بعد العيد»^(٤).

وقال ابن القيم رحمه الله:

«وكان يبدأ بالصلاة قبل الخطبة»^(٥).

وقال النووي رحمه الله:

(١) صحيح: البخاري (٩٦١)، ومسلم (٨٨٥).

(٢) صحيح: البخاري (٩٦٢)، ومسلم (٨٨٤).

(٣) صحيح: البخاري (٩٦٣)، ومسلم (٨٨٨).

(٤) فتح الباري (٢/٥٢٥).

(٥) زاد المعاد (١/٤٤٣).

«فيه دليل لمذهب العلماء كافة أن خطبة العيد بعد الصلاة»^(١).
وقال البيهقي: «هذا هو السنة تقديم الصلاة على الخطبة يوم العيد، وعليه عامة أهل العلم»^(٢).

ومن خطب قبل الصلاة «فإنه بدعة، مخالف لهديه ﷺ»^(٣).
وتقديم الصلاة على الخطبة ليس في عيد دون الآخر بل في الاثنين:
* عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: «كان رسول الله ﷺ يخرج يوم الفطر والأضحى، فأول شيء يبدأ به الصلاة ثم يتصرف فيقوم مقابل الناس والناس جلوس على صفوفهم فيعظهم ويوصيهم ويأمرهم، فإن كان يريده أن يقطع نعتاً، قطعته، أو يأمر بشيء أمر به، ثم ينصرف. قال أبو سعيد: فلم يزل الناس على ذلك حتى خرجت مع مزوان وهو أمير المدينة في أضحى أو فطر؛ فلما أتينا المصلى إذا بمنبر بناء كثير بنى الصلوة، فإذا مزوان يريده أن يرتقيه قبل أن يصلي، فحبذت بقو به فحبذني، فارتفع فخطب قبل الصلاة، فقلت له: غيرتم واللهم. فقال: أبا سعيد، قد ذهب ما تعلم. فقلت: ما أعلم - واللهم - خير مما لا أعلم. فقال: إن الناس لم يكونوا يجلسون لنا بعد الصلاة فجعلتها قبل الصلاة»^(٤).

* عن عبد الله بن السائب رضي الله عنه قال: «حضرت العيد مع رسول الله ﷺ فصلى بنا العيد، ثم قال: «قد قضينا الصلاة، فمن أحب أن يجلس للخطبة فليجلس ومن أحب أن يذهب فليذهب»^(٥).

(١) «شرح على مسلم» (١٧١/٦).

(٢) «شرح السنة» (٢٩٧/٤).

(٣) «سبل السلام» (٩٣/٢).

(٤) صحيح: البخاري (٩٥٦)، ومسلم (٨٨٩).

(٥) صحيح: أبو داود (١١٥٥)، والنسائي (١٨٥/٣)، وابن ماجه (١٢٩٠).

وفيها:

- * الخروج لصلاة العيدين بالمصلى.
- * أن السنة تقديم الصلاة على الخطبة في العيدين.
- * أن النبي ﷺ خطب قائماً على رجليه يوم العيد.
- * استحباب الوعظ والتوصية في خطبة العيد.
- * التخيير بين الجلوس لاستماعها أو الذهاب.
- * خطبة العيد سنة وليست واجبة^(١).

«وفيه أن الخطبة سنة؛ إذ لو وجبت وجب الجلوس، وفيه أن تخيير السامع لا يدل على عدم وجوب الخطبة، بل على عدم وجوب سماعها، إلا أن يقال إنه يدل من باب الإشارة؛ لأنه إذا لم يجب سماعها لا يجب فعلها، وذلك لأن الخطبة خطاب، ولا خطاب إلا لمخاطب؛ فإذا لم يجب السماع على

(١) قلْتُ: وخطبة العيد واحدة لا خطبتان كالجمعة، ومن قاسوها على خطبة الجمعة، فإنه وإن كانا يتفقان في اشتراط الجماعة والإمام، فهو قياس مع الفارق، وذلك من وجوه:

خطبة الجمعة واجبة	خطبة العيد سنة.
خطبة الجمعة قبل الصلاة.	خطبة العيد بعد الصلاة.
اشتراط الإقامة للجمعة.	عدم مشروعية الإقامة للعيد.
دخول وقتها بعد انتشار الناس	دخول وقتها قبل انتشار الناس.

ولغير ذلك أيضاً: هذا فضلاً عن عدم وجود حديث ينهض للاحتجاج به. وأما حديث جابر عند ابن ماجه (١٢٨٩)، وحديث سعد عند البزار (كشف الأستار ٦٥٧) فكلاهما لا يصح. ثم لماذا لم يُتملوا هنا قاعدة «لا قياس في العبادات» ١؟ لأن العبادات مبنية على الكتاب والسنة؛ فلا يدخلها النظر والاعتبار. وقال ابن كثير - رحمه الله -: «وباب القربات يُقتصر فيه على النصوص، ولا يُتصرف فيه بأنواع الأقيسة والآراء». «تفسير القرآن العظيم»

المخاطب، لم يجب الخطاب، وقد اتفق الموجبون لصلاة العيد وغيرهم على عدم وجوب خطبته^(١).

* عن البراء بن عازب رضي الله عنه قال: قال النبي ﷺ: «إن أول ما تبدأ به في يومنا هذا أن نصلّي ثم نرجع فننحر. فمن فعل ذلك، فقد أصاب سُنَّتنا...»^(٢). وفيه:

* الصلاة قبل الخطبة^(٣).

* النحر بعد الصلاة لا قبلها.

قال المحافظ ابن حجر:

«تقديم الصلاة في أي عيد كان»^(٤).

نقل النووي عن القاضي قوله:

«هذا هو المتفق عليه من مذاهب علماء الأمصار، وأئمة الهدى ولا خلاف بين أئمتهم فيه»^(٥).

(٤/٤٠١).

(١) «نبيل الأوطار» (٣/٣٢٠).

(٢) صحيح: البخاري (٩٦٥).

(٣) قلْتُ: قد يقول قائل: هنا إشكال؛ وهو:

أن النبي ﷺ قال في حديث البراء: «إن أول ما تبدأ به في يومنا هذا أن نصلّي ثم نرجع فننحر» فيعني هذا أن الخطبة مُقَدِّمة على الصلاة، خاصة أن النبي ﷺ لم يذكر الخطبة وإنما ذكر النحر، ومن قال بذلك النسائي والكرماني وغيرهما.

والجواب: أدعه للمحافظ ابن حجر رحمه الله حيث قال:

«الجواب أن المراد أنه ﷺ صلى العيد ثم خطب فقال هذا الكلام». ثم قال: «والتعقيب به (ثم) لا يستلزم عدم تخلل أمر آخر بين الأمرين» «فتح الباري» (٢/٥٢٦).

قلْتُ: يعني الخطبة.

(٤) «فتح الباري» (٢/٥٢٦).

(٥) «شرح على مسلم» (٦/١٧١، ١٧٢).

ولم يكن المنبر يُخرج من المسجد ليخطب عليه النبي ﷺ وقد بَوَّب البخاري رحمه الله: «باب الخروج إلى المصلى بغير منبر»^(١).

قال الحافظ ابن حجر:

«وفيه - أي حديث أبي سعيد - أن الخطبة على الأرض عن قيام في المصلى أولى من القيام على المنبر، والفرق بينه وبين المسجد أن المصلى يكون بمكان فيه فضاء؛ فيتمكن من رؤيته كل من حضر، بخلاف المسجد فإنه يكون في مكان محصور؛ فقد لا يراه بعضهم»^(٢).

قال ابن القيم:

«ولم يكن هنالك منبر يرقى عليه، ولم يكن يخرج منبر المدينة، وإنما كان يخطبهم قائماً على الأرض»^(٣).

وقال أيضاً:

«وكان ﷺ يفتتح خطبه كلها بالحمد لله، ولم يُحفظ عنه في حديث واحد أنه كان يفتتح خطبتي العيدين بالتكبير»^(٤).

(١) «فتح الباري» (٢/٥٢٠).

(٢) «فتح الباري» (٢/٥٢٢).

(٣) «زاد المعاد» (١/٤٢٩).

(٤) «زاد المعاد» (١/٤٣١).

قلت: وأما من قال بافتتاح خطبة العيد بالتكبير، واحتج بحديث سعد القرظ عند ابن ماجه (١٢٨٧) وغيره «كان النبي ﷺ يكبر بين أضعاف الخطبة، يكثر التكبير في خطبة العيدين» وذلك مردود من وجوه: أولاً: الحديث ضعيف. ابن ماجه (١٢٨٧)، البيهقي (٣/٢٩٩). ثانياً: ليس فيه دلالة على أنه كان يفتتحها بالتكبير.

قال ابن القيم: «وكان يفتتح خطبته كلها بالحمد لله، ولم يُحفظ عنه في حديث واحد أنه كان يفتتح خطبتي العيدين بالتكبير» «زاد المعاد» (٢/٤٤٧).

قلت: فليتنبه لهذا إخواننا السلفيين؛ فإن كثيرين منهم يلجح بهذا مع أنه ليس معهم دليل يؤيد فعلهم هذا، ولم يصح البدء فيهما بالتكبير ولا بين أضعافهما. والله المستعان.

فقهها:

- أ - أن تكون قصيرة والصلاة بما ورد.
- « قال ﷺ «إن طول صلاة الرجل وقصر خطبته مئنة»^(١) من فقهه؛ فأطيلوا الصلاة، واقصروا الخطبة، وإن من البيان سحراً»^(٢).
- ب - أن تكون مناسبة للمقام، وتدركها الأفهام.
- قال ابن القيم:
- «ومن تأمل خطب النبي ﷺ وخطب أصحابه، وجدها كفيلة ببيان الهدى والتوحيد، وذكر صفات الرب جل جلاله، وأصول الإيمان الكلية، والدعوة إلى الله، وذكر آلائه تعالى التي تحببه إلى خلقه، وأيامه التي تحفهم من بأسه، والأمر بذكره وشكره الذي يحبهم إليه . . .»^(٣) . اهـ.
- ومن ذلك تذكيرهم وحثهم على الصدقة وأحكامها، وكذلك الأضحية وأحكامها وغير ذلك مما يتفهم ويناسب اجتماعهم.



(١) مئنة: قال البغوي: أي علامة شرح السنة (٤/٢٥٢).

(٢) صحيح مسلم (٨٦٩).

(٣) «زاد المعاد» (١/٤٠٩).

مسألة

كيف يصلي من فاتته صلاة العيد مع الإمام ؟

« عن عائشة رضي الله عنها «أن أبا بكر رضي الله عنه دخل عليها وعندها جاريتان في أيام منى تَدُقُّان وتضربان - والنبي ﷺ متغش بثوبه - فانتهرهما أبو بكر، فكشف النبي ﷺ عن وجهه، فقال: «دعهما يا أبا بكر، فإنها أيام عيد». وتلك الأيام أيام منى ^(١).

يؤب البخاري رحمه الله باب: «إذا فاته العيد يصلي ركعتين» ^(٢).

قال الحافظ ابن حجر: «وفي هذه الترجمة حكمان:

١- مشروعية استدراك صلاة العيد كأصلها إذا فاتته مع الجماعة، سواء كانت بالاضطرار أو بالاختيار.

٢- وكونها تُقضى ركعتين كأصلها» ^(٣).

قال عطاء:

«إذا فاته العيد صلى ركعتين» ^(٤).

قال ابن المنذر:

«ومن فاتته صلاة العيد، صلى ركعتين كصلاة الإمام» ^(٥).

قال ابن قدامة:

«والمتأخر عن صلاة العيد، يُصلي ما فاتته على صفته كسائر

(١) صحيح: البخاري (٩٨٧)، ومسلم (٨٩٢).

(٢) «فتح الباري» (٢/٥٥٠).

(٣) «فتح الباري» (٢/٥٥٠).

(٤) «فتح الباري» (٢/٥٥٠).

(٥) «الإقناع» (١/١١٠).

الصلوات»^(١).

قال ابن المنير:

بعد قوله ﷺ «إني أيام عيد» فأضاف نسبة العيد إلى اليوم؛ فيستوي في إقامتها الفذ والجماعة والنساء والرجال»^(٢).

«فلما سماها أيام عيد كانت محلاً لأداء هذه الصلاة؛ لأنها شرعت ليوم العيد؛ فيستفاد من ذلك أنها تقع أداء، وأن لوقت الأداء آخرًا؛ وهو آخر أيام منى»^(٣).



(١) «المغني» (٢/ ٣٩٠).

(٢) «الفتح» (٢/ ٥٥٠).

(٣) «الفتح» (٢/ ٥٥٠، ٥٥١).

تحريم صوم يومي العيد

هناك أيام نهي النبي ﷺ عن صيامها منها يوما العيد:
 * عن أبي عبيد مولى ابن أزر قال: «شهدت العيد مع عمر بن الخطاب
 رضي الله عنه فقال: هذان يومان نهي رسول الله ﷺ عن صيامهما: يوم فطرکم من
 صيامکم، واليوم الآخر تأکلون فيه من نسککم»^(١).
 * عن أبي هريرة رضي الله عنه «أن رسول الله ﷺ نهي عن صيام يومين: يوم
 الأضحى، ويوم الفطر»^(٢).
 وفيهما:

* تحريم صيام يومي العيدين الفطر والأضحى.

قال النووي:

«وقد أجمع العلماء على تحريم صوم هذين اليومين بكل حال، سواء
 صامهما عن نذر أو تطوع أو كفارة أو غير ذلك؛ ولو نذر صومهما متعمداً
 لعينتهما، قال الشافعي والجمهور: لا يتعد نذره، ولا يلزمه قضاؤهما»^(٣).



(١) صحيح: البخاري (١٩٩٠)، ومسلم (١١٣٧).

(٢) صحيح: البخاري (١٩٩٣)، ومسلم (١١٣٨).

(٣) شرح النووي على مسلم (١٥/٨).

مسألة

قد يقول قائل:

هنا إشكال؛ وهو:

تحريم صيام أيام العيد، وقد أطلق الشارع على أيام: الجمعة، عرفة، أيام منى أنها أيام عيد، فكيف نجتمع بين هذا، وبين ما جاء في السنة من الإذن بصيام هذه الأيام؟

وجوابنا:

هذا الإذن المتقدم مشروط، وهاك الأدلة أسوقها إليك:

أولاً: الجمعة:

* عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يصوم أحدكم يوم الجمعة، إلا أن يصوم قبله، أو يصوم بعده»^(١).

* عن جويرية بنت الحارث رضي الله عنها أن النبي ﷺ دخل عليها يوم الجمعة وهي صائمة، فقال: «أصمت أمس؟». قالت: لا. قال: «تريدين أن تصومي غدا؟» قالت: لا. قال: «فأفطري»^(٢).

* عن جنادة الأزدي قال: دخلت على رسول الله ﷺ في نفر من الأزد يوم الجمعة، فدعانا رسول الله ﷺ إلى طعام بين يديه، فقلنا: إنا صيام. فقال: «أصمتم أمس؟». قلنا: لا. قال: «فتصومون غدا؟». قلنا: لا. قال: «فأفطروا». ثم قال: «لا تصوموا يوم الجمعة مفردة»^(٣).

(١) صحيح: البخاري (١٩٨٥)، ومسلم (١١٤٤).

(٢) صحيح: البخاري (١٩٨٦).

(٣) صحيح: الحاكم (٦٨٠/٣)، والطبراني في الكبير (٢٨١/٢).

وفيها :

« تحريم أفراد يوم الجمعة بصيام وجواز صيامه مُقتَرَنًا بيوم قبله أو يوم بعده .

وبهذا رُفِعَ ما قد توهم ، ولله الحمد أولاً وآخراً .

ثانياً : يوم عرفة :

« عن عتبة بن عامر رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : «إن يوم النحر، ويوم عرفة، وأيام التشريق هن عيدنا - أهل الإسلام - وهن أيام أكل وشرب»^(١) .

وفيه :

« يوم عرفة من أعياد المسلمين، وأنه يوم أكل وشرب .

وقد يقول قائل :

هنا إشكال ، وهو :

كيف يكون يوم عرفة يوم أكل وشرب وقد حث النبي ﷺ على صيامه، ورغب في فضله ؟

« عن أبي قتادة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ سُئِلَ عن صوم يوم عرفة؛ فقال : «يكفر السنة التي قبله، والسنة التي بعده»^(٢) .

فَعَلِمَ بذلك فضل صوم يوم عرفة وأنه من المكفّرات .

والجواب :

أدّعه للإمام الطحاوي - رحمه الله - حيث قال عقب حديث عتبة بن

عامر المتقدم :

«فتأملنا ذلك ، فوجدنا سائر الأيام المذكورة في هذا الحديث سوى يوم

عرفة مخصوصة بمعنى يُتَقَرَّبُ إلى الله عز وجل به فيها من صلاة ومن نحر،

(١) صحيح : أحمد (١٥٢/٤) ، وأبو داود (٢٤١٩) ، والترمذي (٧٧٣) .

(٢) صحيح : مسلم (١١٦٢) .

ومن تكبير يعقب الصلوات الفرائض اللاتي يُصلى فيها^(١)، فكانت بذلك أعيادًا للمسلمين، ولم يجز صومها لذلك، ووجدنا يوم عرفة فيه أيضًا سبب مما يُتقرب به إلى الله عز وجل ليس في غيره من الأيام، وهو الوقوف بعرفة للحج، وكان ذلك مما ليس في سائر البلدان سوى عرفة، وكان ما خصت به الأيام المذكورة في حديث عقبة سواء يستوي حكمها في البلدان كلها، فعقلنا بذلك أنها أعياد في البلدان كلها، فلم يصلح صومها في شيء منها، وكان يوم عرفة عيدًا في موضع خاص دونما سواء من المواضع، فلم يصلح صومه هنالك، وصلح صومه فيما سواه من المواضع^(٢).

ثم قال رحمه الله:

«ولما كان يوم عرفة ليس بعيدًا فيما سوى عرفة، كان صومه فيما سوى عرفة طلقًا، وكان من صامه فيما سوى عرفة ممن قد دخل فيمن وعده رسول الله ﷺ بالثواب على صومه المذكور في حديث أبي قتادة^(٣). قلْتُ:

وأما من كان بعرفة، فيستحب له الفطر لا الصيام:

«عن أم الفضل بنت الحارث، أن ناسًا تماروا عندها يوم عرفة في صيام رسول الله ﷺ فقال بعضهم: هو صائم، وقال بعضهم: ليس بصائم، فأرسلت إليه بقدح لبن وهو واقف على بعيره بعرفة فشربه^(٤).

(١) قلْتُ: التكبير يكون خلف الصلوات الفرائض والنوافل» بل وفي كل وقت.

(٢) «شرح مشكل الآثار» (٤١٢/٧).

(٣) صحيح: البخاري (١٩٨٨)، ومسلم (١١٢٣).

قلْتُ: وأما ما جاء عن أبي هريرة - رضي الله عنه - «أن النبي ﷺ نهاهم عن صيام يوم عرفة بعرفة». وهو عند أبي داود (٢٤٤٠)، ابن ماجه (١٧٣٢)، الحاكم (٤٣٤/١) فهو ضعيف.

وفيه :

- * استحباب الفطر يوم عرفة للواقف به ؛ وذلك لما فيه من فوائد .
- * الاستعانة بما من شأنه التخفيف من التصب في الحج .

ثالثاً : أيام منى :

- * عن عائشة - رضي الله عنها - وابن عمر - رضي الله عنهما - قالوا : «لم يُرخص في أيام التشريق^(١) أن يُصمن إلا لمن لم يجد الهدي»^(٢) .

وفيه :

- * عدم الترخيص في صيام أيام التشريق إلا لمن لم يجد ثمن الهدي أو بحث عن هدي فلم يجده ، وهذا - وإن كان ممكناً - إلا أنه بعيد .
- وإن قال قائل : هذا موقوف على الصحابي .
- لكان جوابنا : هذا له حكم الرفع ؛ لأن هذا مما لا يقال فيه بالرأي .



(١) أيام التشريق : أي الأيام التي بعد يوم النحر ، وقد اختلف فيها ، وهل يوم العيد منها أم لا ، وسميت أيام التشريق ؛ لأن لحوم الأضاحي تشرق فيها ؛ أي : تنشر في الشمس . وقيل : لأن الهدي لا ينحر حتى تشرق الشمس . وقيل : لأن صلاة العيد تقع بعد شروق الشمس ، وقيل : التشريق دبر كل صلاة . وراجع «فتح الباري» (٢/ ٥٣٠) .

قلت : ومنه تسمية صلاة الفجر صلاة الإشراف ؛ لأنها لا تصلى إلا بعد شروق الشمس .

(٢) صحيح : البخاري (١٩٩٧) .

حكم صلاة العيد في السفر

اعلم - رحمك الله - أن صلاة العيد لا تشرع في السفر لمن كان فردًا أو كانوا نفرًا، وليس في محل سفرهم إقامة صلاة العيد.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رضي الله عنه -:

«لم يصل النبي ﷺ العيد بمنى؛ لا هو ولا أحد من خلفائه الراشدين، فقد دخل مكة عام الفتح^(١) ودخلها في شهر رمضان، فأدرك فيها عيد الفطر، ولم يصل بها يوم العيد صلاة العيد، ولم يتقل ذلك مسلم. ومن المعلوم أنهم لو كان صلى بهم صلاة العيد بمكة - مع كثرة المسلمين معه كانوا أكثر من عشرة آلاف - لكان هذا من أعظم ما تتوفر الهمم والدواعي على نقله. وكذلك بدر كانت في شهر رمضان وأدركه يوم العيد في السفر ولم يصل صلاة عيد في السفر^(٢). اهـ.

قلت:

وأما إذا كان هناك مسافرون، فليس عليهم إنشاء صلاة العيد؛ وإذا كانوا بين قوم مقيمين، أقاموا صلاة العيد، فعليهم الخروج لشهود صلاة العيد معهم؛ وذلك لعموم أمره - لا فرق في ذلك بين مقيم ومسافر - ﷺ والله اعلم.



(١) قلت: ومكة حينئذ ليست بلد إقامته، وإن كانت محل ولادته ﷺ.

(٢) مجموع الفتاوى: (١٧٩/٢٤).

آداب العيدین

الاعتسال

«عن نافع: أن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما كان يغتسل يوم الفطر قبل أن يغدو إلى المصلّى»^(١).

قال شيخنا العلامة أمير المؤمنين في الحديث في زماننا الألباني ما مختصره: «وأحسن ما يُستدل به على استحباب الاعتسال للعيدين ما رواه البيهقي بسند صحيح عن علي لما سئل عن الغسل قال: يوم الجمعة، ويوم عرفة، ويوم النحر، ويوم الفطر»^(٢).
قال ابن قدامة:

«ويستحب أن يُتطهر بالغسل للعيد، وكان ابن عمر - رضي الله عنهما - يغتسل يوم الفطر»^(٣).
وله أن يغتسل قبل القجر أو بعده.

قال ابن القيم: «ثبت عن ابن عمر مع شدة اتباعه للسنة أنه كان يغتسل يوم العيد قبل خروجه»^(٤).
قلْتُ:

ولم أر في الغسل يوم العيد حديثاً مرفوعاً إلى النبي ﷺ ينهض للاحتجاج به، وكل ما ورد في ذلك عنه ﷺ فهو ضعيف.
نقل الحافظ عن الزار قوله: «لا أحفظ في الاعتسال في العيدين حديثاً صحيحاً»^(٥).

(١) مالك (١٧٧/١)، وعبد الرزاق في «المصنف» (٥٧٥٣) بإسناد صحيح.

(٢) «إرواء الغليل» (١٧٦/١، ١٧٧).

(٣) «المغني» (٣٧٠/٢).

قلْتُ: وكثير من الناس يسبق ذلك بحلق لحينه ظناً منهم أن هذا من التزين وبش الظن، وهل هناك أجمل من التزين باتباع ما جاء به الشارع، ومن ذلك وجوب إعفاء اللحية.

(٤) «زاد المعاد» (٤٤٢/٢).

(٥) «تلخيص الحبير» (٨١/٢).

اللباس

* عن ابن عمر - رضي الله عنهما - قال: «أخذ عمر جُبَّةً من إستبرق تُباع في السوق، فأخذها، فأتى رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله! ابتع هذه، تجمل بها للعيد والوفود. فقال له رسول الله ﷺ: «إنما هذه لباس من لا خلاق له». فلبث عمر ما شاء الله أن يلبث، ثم أرسل إليه رسول الله ﷺ بجُبَّةٍ ديباج، فأقبل بها عمر فأتى بها رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله! إنك قلت: «إنما هذه لباس من لا خلاق له». وأرسلت إلي بهذه الجُبَّة؟ فقال له رسول الله ﷺ: «تبيئها أو تُصيب بها حاجتك»^(١).

وفيه:

* استحباب لبس أحسن الثياب في العيدين، وابتهاج ذلك في مواضع.

ويؤيد له البخاري بقوله: «باب في العيدين والتجمل فيه»^(٢).

وقال العيني: «مطابقته للجزء الأخير من الترجمة ظاهرة»^(٣).

قال ابن حجر:

«تقريره ﷺ على أصل التجمل، وإنما زجره عن الجبة لكونها كانت حريزاً»^(٤).

قال السندي:

«منه - أي حديث عمر - عُلِمَ أن التجمل يوم العيد كان عادة متقررة

(١) صحيح: البخاري (٩٤٨)، ومسلم (٢٠٦٨).

(٢) فتح الباري (٥٠٩/٢).

(٣) مصلة القاري (٢٦٧/٦).

(٤) فتح الباري (٥١٠/٢).

بينهم، ولم يتكرها النبي ﷺ فعلم بقاؤها^(١). اهـ.

قال ابن قدامة:

«وهذا يدل على أن التجمل عندهم في هذه المواضع كان مشهوراً»^(٢). اهـ.

قال ابن القيم:

«وكان ﷺ يلبس للخروج إليهما أجمل ثيابه، فكان له حلة يلبسها للعيدين والجمعة، ومرة كان يلبس بُزْقَيْنِ أخضرين، ومرة بُزْقًا أحمرًا»^(٣). اهـ.

(١) «حاشيته على النسائي» (١٨١/٣).

(٢) «المغني» (٣٧٠/٢).

وقد استحب ابن قدامة للمعتكف الخروج للعيد في ثياب اعتكافه، وعلل ذلك بقوله: «يبقى عليه أثر العبادة والنسك» «المغني» (٣٧٠/٢).

قلت: ليس هناك ما يُخرج المعتكف من أصل التجمل فهو عام.

(٣) «زاد المعاد» (١/٤٢٥، ٤٢٦).

وقد يقول قائل هنا إشكال وهو:

كيف لبس النبي ﷺ بردة حمراء مع أنه ﷺ نهى عن لبس الأحمر؟

قلت: إنما نهى النبي ﷺ عن الأحمر المعصفر، وأما قول شيخ الإسلام ابن القيم رحمه الله في الزاد (١٣٢/١):

«ولبس حلة حمراء، والحلة: إزار ورداء، ولا تكون الحلة إلا اسمًا للتوبين مَبَّاءً، وغلط من ظنها أنها كانت حمراء بحيث لا يُخالطها غيره، وإنما الحلة الحمراء: بردان يمانيان منسوجان بخطوط حمراء مع الأسود، كسائر البرود اليمنية، وهي معروفة بهذا الاسم باعتبار ما فيها من الخطوط الحمراء، وإلا فالأحمر البحت منهي عنه أشد النهي». اهـ.

وكذلك قوله رحمه الله أيضًا (١٣٤/١):

«فكيف يُظن بالنبي ﷺ أنه لبس الأحمر القاني، كلا، لقد أعاده الله عنه، وإنما وقعت الشبهة من لفظ الحلة الحمراء. والله أعلم» اهـ.

قلت: وهو تحكم واضح في النص! وليس لنا هنا إلا إجراء اللفظ على ظاهر لغة العرب، وهو أنه كان أحمر، مع بيان أن النهي إنما كان عن لبس الأحمر لأنه كان معصفرًا، لا لكونه أحمر، كما صح عن مسلم - وغيره - بل إن النووي عندما يؤب لذلك قال: «باب: النهي عن لبس الرجل الثوب المعصفر» «شرحته على مسلم» (٧٤/١٤) ولم يتعرض إلى ذكر الأحمر لا من قريب ولا من بعيد، فانتبه!

قال الصنعاني:

«يندب ليس أحسن الثياب والتطيب بأحسن الأظياب في يوم العيد»^(١). اهـ.

قال الشوكاني:

«وجه الإشكال بهذا الحديث على مشروعية التجميل للعيد تقريره ﷺ لعمر على أصل التجميل للعيد، وقصر الإنكار على من ليس مثل تلك الحلة لكونها كانت حريراً»^(٢).



(١) «سبل السلام» (١٢٨/٢).

قلت: ومن الأمور المنكرة خاصة في هذه الأيام التشبه بالكفار في اللباس وغيره، وأعرضوا عما ينبغي أن يكون عليه سميت المسلم في لباسه وغيره. وانظر كتابنا: «صفة لباس المسلم».

(٢) «نيل الأوطار» (٢٩٨/٣).

الأكل

من السنة أن يأكل المسلم يوم الفطر قبل الخروج إلى المصلّى :
* عن أنس رضي الله عنه قال: «كان رسول الله ﷺ لا يخذو يوم الفطر حتى يأكل تمرات»^(١).

وفيه:

* السنة الأكل قبل الخروج، وأن يكون تمرًا إن وجد.
ويؤب البخاري «باب: الأكل يوم الفطر قبل الخروج»^(٢).
قال ابن القيم:

«وكان ﷺ يأكل قبل خروجه في عيد الفطر تمرات»^(٣). اهـ.
نقل الحافظ ابن حجر عن المَهَلَّب قوله:

«والحكمة في الأكل قبل الصلاة أن لا يظن ظان لزوم الصوم حتى يُصلي العيد، وكأنه أراد سد هذه الشريعة»^(٤). اهـ.

(١) صحيح: البخاري (٩٥٣).

قلت:

لقد وقع وهم للحافظ ابن حجر - رحمه الله - في كتابه «بلوغ المرام» حديث رقم: (٤٨٧)؛ حيث قال: وفي رواية معلقة - ووصلها أحمد -: «ويأكلهن أفرادًا». وعزا هذا اللفظ للبخاري، والأمر ليس كذلك، حيث إن اللفظ المذكور إنما هو لأحمد (١٢٦/٣). وأما لفظ البخاري، فهو «ويأكلهن وتزًا» (٩٥٣). ولقد تبعه على هذا الوهم بعض الشراح كالصنعاني - وغيره - حيث قال في «سبل السلام» (١١٥/٢) عقب قول الحافظ «وفي رواية معلقة»: أي: للبخاري علقها عن أنس، فاتبعه!

(٢) «فتح الباري» (٥١٧/٢).

(٣) «زاد المعاد» (٤٢٦/١).

(٤) «فتح الباري» (٥١٨/٢).

وقال الحافظ :

«والحكمة في استحباب التمر لما في الحلو من تقوية البصر الذي يُضعفه الصوم، ولأن الحلو يوافق الإيمان ويعبر به المنام، ويرق به القلب، وهو أيسر من غيره»^(١). اهـ.

نقل الحافظ عن ابن قدامة قوله :

«لا نعلم في استحباب تعجيل الأكل يوم الفطر اختلافاً»^(٢).
ومن السنة كذلك أن يأكل المسلم يوم الأضحى بعد عودته من الصلاة من أضحيتة إن كان له، وإلا أكل ما شاء من الطعام:
* عن بريدة رضي الله عنه قال: «كان النبي ﷺ لا يخرج يوم الفطر حتى يطعم، ولا يطعم يوم الأضحى حتى يُصلي»^(٣).
وفيه:

الأكل يوم الفطر قبل الخروج إلى المصلى، ويوم الأضحى بعد العودة.

قال ابن القيم :

«وأما في عيد الأضحى، فكان لا يطعم حتى يرجع من المصلى، فيأكل من أضحيتة»^(٤). اهـ.

قلت: ولا يصح دليل بتخصيص جزء من الأضحية دون جزء بالأكل، كقول بعضهم بالأكل من كبدها!

(١) «فتح الباري» (٢/٥١٨).

(٢) «فتح الباري» (٢/٥١٨).

(٣) حسن: الترمذي (٥٤٢)، وأحمد (٣٥٢/٥)، وابن ماجه (١٧٥٦)، والحاكم (١/٢٩٤). وقال الحاكم في «المستدرک» (١/٢٩٤): «هذه سنة عزيزة عن طريق الرواية، مستفيضة في بلاد المسلمين».

(٤) «زاد المعاد»: (١/٤٢٦).

قال الصنعافف :

«والءءفء ءلفل على شرعة الأكل فوم الفطر قبل الصللة؁ وتأخفره فوم الأصفى إلى ما بعد الصللة؁ والءكمة ففه هو أنه لما كان إظهار كرامة الله تعالى للعباء بشرعة نءر الأصفاف؁ كان الأهم الاءءاء بأكلها شكرًا لله على ما أنعم به من شرعة النسكة الجامعة لءفر ءءفا وءواب الآخرة»^(١). اهـ.

وإذا كان يأكل مع أءء؁ فلفس له أن فقرن إلا فاذن من يأكل معهم :

* عن ابن عمر - رضف الله عنهما - قال : «إن النفف ﷺ نفف عن القرآن»^(٢).

قلتُ : هذا إن كان معه أءء؁ وأما إن كان وءءه فله أن فقرن؁ أو كان معه أءء لكن فففم له بفصفب؁ فله ءلك أفضا منه؁ وإن كان فف هذا النهم ما فنافف الأءب وما فنفف أن فكون علىه المسلم من أكله علقه وقنعه بالئلقه.



(١) «سفل السلام» (١١٦/٢).

(٢) «صءفء» : البخارف (٥٤٤٦)؁ مسلم (٢٠٤٥).

الذهاب إلى المصلى والعودة منه

يُستحب للمسلم الذهاب إلى صلاة العيد بالمصلى - أو المسجد من عذر - من طريق والعودة من طريق آخر، وإن عاد من نفس الطريق الذي أخذ فيه فلا بأس.

* عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال: «كان النبي ﷺ إذا كان يوم عيد خالف الطريق»^(١).

ولقد ذكر شيخ الإسلام ابن القيم - رحمه الله - جملة من فوائد ذلك فقال:

«وكان ﷺ يخالف الطريق يوم العيد، فيذهب في طريق ويرجع في آخر؛ ف قيل: ليسلم على أهل الطريقين. وقيل: لينال بركته الفريقان. وقيل: ليقضي حاجة من له حاجة منهما»^(٢). وقيل: ليظهر شعائر الإسلام في سائر الفجاج والطرق. وقيل: ليغيظ المتنافقين برؤيتهم عزة الإسلام وأهله وقيام شعائره. وقيل: لتكثر شهادة البقاع، فإن الذهاب إلى المسجد إحدى خطوتيهِ ترفع درجة، والأخرى تحط خطيئة حتى يرجع إلى منزله. وقيل: وهو الأصح أنه لذلك كله ولغيره من الحكم التي لا يخلو فعله عنها»^(٣). اهـ^(٤).

ويخرج إلى العيد ماشياً^(٥). فإن احتاج إلى الركوب، ركب على أن لا

(١) صحيح لغيره: البخاري (٩٨٦).

(٢) قلْتُ: من إعانة فقير، وجبر كسير، ونصرة مظلوم، ورد ظالم، وإجابة سائل وغير ذلك.

(٣) زاد المعاد (١/٤٣٢، ٤٣٣)، وراجع «فتح الباري» (٢/٥٤٨).

(٤) قلْتُ: ومن أهل العلم من قال بأن ذلك خاص بالإمام دون المأموم، ولكن بالتعميم قال أكثر أهل العلم. وراجع: «فتح الباري» (٢/٥٤٨).

(٥) «فتح الباري» (٢/٥٢٣).

يتضرر الناس بمركوبه:

وقد يوب البخاري رحمه الله «باب: المشي والركوب إلى العيد...»^(١).

ولم يذكر تحت هذه الترجمة ما يدل على مشي ولا ركوب^(٢).

وقد استدلل العراقي لاستحياب المشي إلى صلاة العيد بعموم حديث أبي هريرة أن النبي ﷺ قال: «إذا أقيمت الصلاة فأنوها وأنتم تمشون». فهذا عام في كل صلاة تشرع فيها الجماعة كالصلوات الخمس والجمعة والعيدين والكسوف والاستسقاء، وقد ذهب أكثر العلماء إلى أنه يستحب أن يأتي إلى صلاة العيد ماشياً^(٣).

قال الحافظ ابن حجر:

«ويحتمل أن يكون البخاري استنبط من قوله - في حديث جابر - «وهو يتوكأ على بلال» مشروعية الركوب لمن احتاج إليه. وكأنه يقول: الأولى المشي حتى يحتاج إلى الركوب، كما خطب النبي ﷺ قائماً على رجليه، فلما تعب من الوقوف توكأ على بلال، والجامع بين الركوب والتوكؤ الارتفاق بكل منهما»^(٤). اهـ.

(١) «فتح الباري» (٢/٥٢٣).

(٢) قلْتُ: لم أقف على نص ينهض للاحتجاج به في الخروج إلى العيد ماشياً.

وأما من احتج بما رواه الترمذي (٥٣٠)، وابن ماجه (١٢٩٦) وغيرهما عن علي بن أبي طالب قال: «من السنة أن تخرج إلى العيد ماشياً فهو ضعيف؛ لأن فيه الحارث الأور، وهو كذاب.

أما من قال: والحديث مع ضعفه فإن له شواهد كثيرة يدل مجموعها على أن له أصلاً. قلْتُ: هذه الشواهد كلها غير صالحة للاستشهاد بها؛ فأسانيدها لا تخلو من مقال، وقال الحافظ ابن حجر عن ثلاثة منها:

«وأسانيد الثلاثة ضعاف». «الفتح» (٢/٥٢٣).

(٣) «نيل الأوطار» (٣/٣٠١).

(٤) «فتح الباري» (٢/٥٢٣، ٥٢٤).

وقت الخروج

الإمام:

يخرج الإمام عند حلول الصلاة.

قال الإمام مالك:

«مضت السنة عندنا في وقت الأضحى والفطر أن يخرج الإمام من منزله قدر ما يبلغ مُصَلِّاه، وقد حلت الصلاة»^(١). اهـ.

قال الإمام البيهقي:

«ويكون خروج الإمام في الوقت الذي يوافي فيه الصلاة»^(٢). اهـ.

المأموم:

يخرج إلى المصلّى بعد صلاة الصبح.

قال الإمام البيهقي:

«ويستحب أن يحدو الناس إلى المصلّى بعدما صلّوا الصبح لأخذ مجالسهم ويكثرون»^(٣). اهـ.



(١) «الموطأ» (١/١٨٢).

(٢) «شرح السنة» (٤/٣٠٢، ٣٠٣).

(٣) «شرح السنة» (٤/٣٠٢).

قُلْتُ: ومن الأمور المنكرة خروج كثير من النساء سافرات، واحتلاطهن ومزاحمتهن للرجال في الأسواق والطرقات وغيرها. ألا فليتقن الله ويلتزم آداب الخروج.

التكبير

١ - فف الفطر:

قال تعالى: ﴿وَتُكَبِّرُوا إِلَهَكُمْ وَتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَنِ مَا هَدَكُمُ وَتَمْلِكُمْ تَشْكُرُونَ﴾^(١).

وفكون من ءفن ءروفه من منزله إلى مصلاه وءفن ءروف الإمام.

عن الزهرف:

«أن رسول الله ﷺ كان فءرف فف فطر ففكبر ءفن فأنف المصلف، وءفن فقفف الصلاة؛ ففذا قفف الصلاة، قطع التكبر»^(٢).

قال الزهرف:

«مضت السنة فذا ءرف إلى المصلف ففم الفطر أن فكبفر ءفن فءرف من بففه إلى المصلف وءفن فءرف الإمام»^(٣).

قال العلامة الألبانف:

«وفف الءففء ءلفل على ما ءرف علىه عمل المسلمفن من التكبر ءهرفا فف الفرفق إلى المصلف، وإن كان كفف مرهم بدأوا ففساهلون بففه السنة ءفن كاءت فصف فف ءفر كان . . .

ومما فءسن الفكفر بففه المناسفة، أن الءهر فالتكبر هنا لا فشرع ففه الاءتماع علىه بصوت واءء كما ففعله البعض»^(٤). اهـ.

(١) البقرة: ١٨٥ .

(٢) الصءفة (١٧١).

(٣) «شرح السنة» (٤/٣٠١).

(٤) الصءفة (١/٢٨١).

ب - في الأضحى:

قال تعالى: ﴿وَاذْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَعْدُودَاتٍ^(١) .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية:

«وأصبح الأقوال في التكبير الذي عليه جمهور السلف والفقهاء من الصحابة والأئمة: أن يكبر من فجر يوم عرفة إلى آخر أيام التشريق عقب كل صلاة^(٢)، ويشرع لكل أحد أن يجهر بالتكبير عند الخروج إلى العيد، وهذا باتفاق الأئمة الأربعة^(٣) .

قال الحافظ ابن حجر:

«وأصح ما ورد فيه عن الصحابة قول علي وابن مسعود أنه من صبح يوم عرفة إلى آخر أيام منى^(٤) .

قال الإمام البخاري:

«وكان عمر رضي الله عنه يكبر في قبه بمنى فيسمعه أهل المسجد فيكبرون ويكبر أهل الأسواق حتى ترتج منى تكبيراً، وكان ابن عمر يكبر بمنى تلك الأيام وخلف الصلوات^(٥) وعلى فراشه وفي فسطاطه ومجلسه وممشاه تلك الأيام

(١) البقرة: ٢٠٣ .

(٢) قلش: يُشرع في كل وقت وليس عقب كل صلاة فقط .

(٣) «مجموع الفتاوى» (٢٤/٢٢٠) .

(٤) «فتح الباري» (٢/٥٣٦) .

(٥) قال الحافظ: في «الفتح» (٢/٥٣٥):

«فمنهم من قصر التكبير على أعقاب الصلوات، ومنهم من خص ذلك بالمكتوبات دون التوافل، ومنهم من خصه بالرجال دون النساء، وبالجماعة دون الفرد، وبالمؤداة دون المقضية، وبالمقيم دون المسافر، وبساكن المصر دون القرية، وظاهر اختيار البخاري شمول ذلك للجميع، والآثار التي ذكرها تساعد» .

وقال الشوكاني: «والظاهر أن تكبير التشريق لا يختص باستجابته بعقب الصلوات، بل هو مستحب في كل وقت من تلك الأيام» . «نيل الأوطار» (٣/٣٣٠) .

ءفءاه^(١).

صفء الفكفر:

عءء ابن أبف شفة فأسءاء صففء عء ابن مسعود كان فقول:
«الله أكبر، الله أكبر، لا إله إلا الله، والله أكبر، الله أكبر، والله
الءماء»^(٢).

«ولكنه ذكره فف مكان آخر بالسءء نفسه بفلفف الفكفر»^(٣).

وعءء البفءف فأسءاء صففء عء ابن عباس كان فقول:
«الله أكبر، الله أكبر، والله الءماء، الله أكبر وأءل، الله أكبر علف ما
هءانا»^(٤).

قال الءافظ: «وأما صفة الفكفر، فأصح ما ورد ففه ما أءرءه عبء الرزاق بسءء
صففء عء سلمان قال: كبروا الله، الله أكبر، الله أكبر، الله أكبر كبفرا»^(٥).

فلفء: والأمر ففها واسع، ولا نءاوز ما صء عء أصحاب النبف ﷺ.

قال شفء الإسلام: «والفكفر ففه هو المأءور عء الصءابة - رضف الله
عنهف» وقال أفضأ: «وقاعءنا فف هءا الباب أصف القواعد، إن ءمفع
صفاء العباءاء من الأقوال والأفعال إذا كانت مأءورة أنرا فصح الفمسك به لم
فكره شفء من ذلك بل فشرء ذلك كله»^(٦).

فلفء: وفف هءا رء علف ما قال بأن من قال صفأا أخرى فف الفكفر لم

(١) «ففع البارف» (٥٣٥/٢).

(٢) «ابن أبف شفة» (١٦٨/٢).

(٣) «الإرواء» (١٢٥/٣).

(٤) «البفءف» (٣١٥/٣).

(٥) «الففع» (٥٣٦/٢).

(٦) «مءموء الفتاوى» (٢٤٢/٢٤).

تصح عن أصحاب النبي ﷺ أو من زاد فيه على ما صح عن أصحاب النبي ﷺ لا شيء فيه!!!

قلت: هذا ولا شك سيفتح باب البدعة على مصراعيه ولا يمكن سده، ولا يقف الاختراع في الدين عند حد فائقته! وقد نبه على هذا الحافظ حيث قال: «وقد أحدث في هذا الزمان زيادة في ذلك لا أصل لها»^(١).

قلت: الحافظ يقول هذا في زمانه، فماذا لو رأى ما نحن فيه اليوم؟! وقال الشوكاني: «وقد استحسن البعض زيادات في تكبير التشريق لم ترد عن السلف»^(٢).

وأما قوله رحمه الله:

«ومعلوم أنه لا يمكن المكلف أن يجمع في العبادة المتنوعة بين النوعين في الوقت الواحد»^(٣).

قلت: في موضعنا هذا فيه نظر؛ حيث إنه لا يُشرع له أن يكبر إلا وحده، فله أن يأتي بأكثر من صفة والحالة هذه، بل وبها كلها إن شاء. ويُقدّم التكبير على أذكار ما بعد الصلاة.



(١) «الفتح» (٢/٥٣٦).

(٢) «نيل الأوطار» (٣/٣٣٠).

(٣) «مجموع الفتاوى» (٢٤/٢٤٣).

التهنئة بالعيد

« عن جبير بن نفير قال: «كان أصحاب النبي ﷺ إذا التقوا يوم العيد، يقول بعضهم لبعض: تقبل الله منا ومنك»^(١).

قال شيخ الإسلام ابن تيمية:

«أما التهنئة يوم العيد، يقول بعضهم لبعض إذا لقيه بعد صلاة العيد: تقبل الله منا ومنكم، وأحاله الله عليك، ونحو ذلك، فهذا روي عن طائفة من الصحابة أنهم كانوا يفعلونه، ورخص فيه الأئمة كأحمد وغيره، لكن قال أحمد: أنا لا أبتدئ أحداً؛ فإن ابتدأني أحد أجبت. وذلك لأن جواب التحية واجب، وأما الابتداء بالتهنئة فليس سنة مأموراً بها، ولا هو أيضاً مما نهى عنه، فمن فعله فله قدوة، ومن تركه فله قدوة. والله اعلم»^(٢). اهـ.

ولتعلم عبد الله أن لهذه التهنئة فوائد جليلة، وآثاراً حميدة منها:

« إشاعة روح المحبة والوئام، والبعد عن الهجر والخصام.

« إظهار تماسك المسلمين وترابطهم.

« إزالة ما قد يكون في النفوس من أخلاط رديئة.

« وحدة المشاعر والأحاسيس من الفرحة بالعيد»^(٣) وشكر العزيز الحميد.

(١) حسن إسناده الحافظ في «الفتح» (٥١٧/٢).

(٢) «مجموع الفتاوى»: (٢٤/٢٥٣).

(٣) قلْتُ: ولا يخفى ما في العيد من فرحة وسرور، ولكن هناك كثيرين يقومون بتجديد الأحزان، ومن ذلك تخصيصهم هذا اليوم بزيارة القبور، وهذا من البدع المنكرة، مخالفين بذلك الهدى النبوي هداهم الله!

تنبيه: هناك ما يصدر عن كثير من إخواننا الطيبين في هذا اليوم مما لم أجد له هدياً عند خير القرون ألا وهو المعانقة عقب صلاة العيد، وكل خير في اتباع من سلف. فاتتبه!

اللعب واللهو والغناء المباح فيهما

* عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: «قدم النبي ﷺ ولأهل المدينة يومان يلعبون فيهما في الجاهلية، فقال: «قدمت عليكم، ولكم يومان تلعبون فيهما في الجاهلية، وقد أبدلكم الله بهما خيراً: يوم النحر، ويوم الفطر»^(١). وفيه:

* مشروعية اللعب الذي لا معصية فيه أيام الأعياد، وعدم مشروعية ذلك في أعياد المشركين على سبيل التشبيه بهم. وعن عائشة رضي الله عنها قالت: «دخل عليّ رسول الله ﷺ وعندي جارتان تغنيان بغناء بُعات، فاضطجع على الفراش وحول وجهه، ودخل أبو بكر فانتهرني وقال: مزماره الشيطان عند النبي ﷺ! فأقبل عليه رسول الله ﷺ فقال: دعهما. فلما غفل غمزتهما فخرجتا»^(٢).

قال الحافظ ابن حجر:

«وفي هذا الحديث من الفوائد مشروعية التوسعة على العيال في أيام الأعياد بأنواع ما يحصل لهم بسط النفس، وترويح البدن من كلف العبادة، وأن الإعراض عن ذلك أولى، وفيه أن إظهار السرور في الأعياد من شعار الدين»^(٣). اهـ.

قلْتُ: وكلامه جيد إلا أن لنا تحفظاً على قوله: «وأن الإعراض عن هذا

(١) حسن: أحمد (١٠٣/٣)، وأبو داود (١١٣٤)، والنسائي (١٧٩/٣)، وابن أبي شيبة (١٨٠).

(٢) صحيح: البخاري (٩٤٩)، ومسلم (٨٩٢).

(٣) «فتح الباري» (٥١٤/٢).

أولى» وذلك من وجوه:

أولاً: لقد كان هذا بحضرة النبي ﷺ ولو كان هذا مخالفاً، لما كان هناك إغفال التكبير منه ﷺ.

ثانياً: لو كان الإعراض عن هذا أولى في موضعه، لنبههم الرسول ﷺ على عمل الأولى.

ثالثاً: اعتذاره ﷺ عن صنيع الجاريتين بقوله: «دعهما يا أبا بكر». وعُدل ذلك ﷺ بقوله: «إنها أيام عيده». أي: ليست هذه الأيام كسائر الأيام.

رابعاً: جلوس النبي ﷺ بحضرتهم إقرار لفعلهم هذا، وإن تغشى بشوه، أو حوّل وجهه. والله أعلم.

ثم وجدت كلاماً جليلاً لشيخ الإسلام حيث قال:

«إن الشيء إذا كان أفضل من حيث الجملة لم يجب أن يكون أفضل في كل حال، ولا لكل أحد، بل المفضل في الموضع الذي شرع فيه أفضل من الفاضل المطلق»^(١).

* عن عائشة ؓ قالت: «دخل أبو بكر وعندي جاريتان من جواري الأنصار تغنيان بما تناولت الأنصار يوم بُعث^(٢)». قالت: وليستا بمغنياتين.

فقال أبو بكر: أمزامير الشيطان في بيت رسول الله ﷺ!؟ وذلك في يوم

(١) «مجموع الفتاوى» (٢٤/٢٣٦، ٢٣٧).

(٢) قال البيهقي: «بُعث يوم مشهور من أيام العرب، كانت فيه مقتلة عظيمة للأوس على الخزرج، وبقيت الحرب بينهما مئة وعشرين سنة، إلى أن قام الإسلام». اهـ. «شرح السنة» (٤/٣٢٢).

تنبيه:

هناك ألعاب مُحَرَّمة يكثر انتشارها خاصة في هذه الأيام، وهي الألعاب النارية، فليتنبه إخواننا لهذا، فلا يأتوا بها لأولادهم، ولا يسمحوا لهم باللعب بهذا؛ وذلك لما فيها من المقاسد المشاهدة.

عيد: فقال رسول الله ﷺ: «يا أبا بكر، إن لكل قوم عيداً، وهذا عيدنا»^(١). وفيه:

- * إظهار السرور في الأعياد من شعار الدين.
- * حُسن العشرة من اللطْف وغيره مع الأهل.
- * مشروعية الغناء المباح في العيدين.
- * ألا يكون هذا الغناء مصحوباً بأكلة محرمة.
- * ألا يتخذ هذا مهنة.

قال البيهقي:

«وكان الشعر الذي تُغنيان به في وصف الحرب والشجاعة، وفي ذكره معونة لأمر الدين، فأما الغناء بذكر القواحش، والابتهاج بالحرَم، والمجاهرة بالمنكر من القول، فهو المحظور من الغناء»^(٢). اهـ.

«وقوله: هذا عيدنا» يعتذر به عنها أن إظهار السرور في العيدين شعار الدين، وليس هو كسائر الأيام»^(٣).

(١) صحيح: البخاري (٩٥٢)، ومسلم (٨٩٢).

تنبيه: قولها رضي الله عنها: «وليستنا بمغنيين» قال العيني: «يعني لم تتخذ الغناء صناعة وعادة».

«عمدة القاري» (٢٧٠/٧)، وقال أيضاً: «أي: ليس الغناء عادة لهما ولا هما معروفتان به». «عمدة القاري» (٢٧٤/٦)، وفيه رد على ما نشأ حديثاً من تخصيص كثير من النساء بالترجمات يعضهن للغناء في أعراسهن، والذي أصبح الغناء لهن مهنة! بل وأطلق عليهن ناهيتنا «فرقة الأخوات»!! ولقد نشأ ذلك في الرجال منذ زمن، وانمحت هذه البدعة أو كادت، وأسأل الله أن يتول أمر هذا إلى ما آلت إليه أمر أختها من قبل، ولا بأس بإنشاء أبي الحاضرات أو بعضهن ذلك - لأن الغناء لا يقصد لذاته - ولكن بالضوابط الشرعية.

(٢) «شرح السنة» (٣٢٢/٤).

(٣) «شرح السنة» (٣٢٣/٤).

نقل الحافظ عن القرطبي قوله:

«قولها: (ليستا بمغنتين) . أي: ليستا ممن يعرف الغناء كما يعرفه المغنيات المعروفات بذلك، وهذا منها تحرز عن الغناء المعتاد عند المشتهرين به، وهو الذي يحرك الساكن ويبعث الكامن، وهذا النوع إذا كان في شعر فيه وصف محاسن النساء والخمر وغيرهما من الأمور لا يختلف في تحريمه»^(١).
قُلْتُ: وإلى هذا أشار ابن الأثير فيما نقله عن العيني: «ولم يُردَّ به الغناء المعروف من أهل اللهو واللعب»^(٢).



(١) «فتح الباري» (٢/٥١٣).

قُلْتُ: ومن الأمور المتكررة خاصة في أيام الأعياد الاستماع إلى المعازف والموسيقى والغناء الحرام. ألا فليتبوا إلى ربهم ويقلعوا عما لوثوا به سمعهم.

(٢) «عمدة القاري» (٦/٢٦٩).

الأضحية

تعريفها:

لغة:

«فيها أربع لغات: أضحية، إضحية، والجمع أضاحي، وضحية والجمع ضحايا، وأضحاه والجمع أضحي»^(١).

شرعاً:

وهي اسم لما يُذبح من الإبل والبقر والغنم، وذلك بعد صلاة عيد الأضحي، ويسببه، وفي أيام التشريق، والقصد منها التقرب إلى الله عز وجل^(٢).

حكمها:

هي واجبة على المسلم القادر عليها:

* عن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «من كان له سعة ولم يضح، فلا يقربن مصلاته»^(٣).

قال الشوكاني:

* «ووجه الاستدلال به أنه لما نهى^(٤) من كان ذا سعة عن قربان المصلّي

(١) «النهاية» (٧٦/٣)، و«لسان العرب» (٤٧٧/١٤). ومنه سُمي يوم الأضحي.

(٢) قُلْتُ:

إذ التية بها يُفَرَّق بين العادة والعبادة، بل وبين العبادات بعضها البعض أيضاً: قال ﷺ: «إنما الأعمال بالتية».

صحيح: البخاري (١)، ومسلم (١٩٠٧).

(٣) حسن: أحمد (٣٢١/٢)، وابن ماجه (٣١٢٣)، والمحاكم (٢٣٢/٤).

(٤) قُلْتُ: التهي هنا يعني الزجر الشديد لمن كانت هذه حالته لا تحريم قربان المصلّي.

إذا لم يضح، دل على أنه قد ترك واجباً، فكأنه لا فائدة في التقرب بالصلاة للعيد مع ترك هذا الواجب^(١). اهـ.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية:

«وأما الأضحية فالأظهر وجوبها»^(٢).

«عن جندب بن عبد الله البجلي رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من ذبح قبل أن يُصلّي فليعد مكانها أخرى. ومن لم يذبح، فليذبح...»^(٣).

قال الشوكاني:

«والأوامر ظاهرها في الوجوب، لا سيما مع الأمر بالإعادة»^(٤).

قال الطحاوي:

«ثبت بذلك وجوب الأضحية على واجديها»^(٥).

قال ابن دقيق العيد: «وقد يُستدل بصيغة الأمر في قوله عليه السلام: فليذبح أخرى من يرى الأضحية واجبة»^(٦).

قلت:

ولم تأت هنا قرينة تصلح أن تصرف الأمر من الوجوب إلى الاستحباب فيبقى النص على ظاهره، وهو وجوب الأضحية. وأما من قال باستحبابها، فنقول له: هل الشارع زجر من لم يأت - مع استطاعته - المستحب؟! أم أن تعريف المستحب عندهم غير ما نعرف، وهو: ما يثاب فاعله ولا يعاقب

(١) «نيل الأوطار» (١٩٩/٥)، و«السيل الجرار» (٧٤/٤).

(٢) «مجموع الفتاوى» (١٦٢/٢٣).

(٣) «صحيح»: البخاري (٥٥٦٢)، ومسلم (١٩٦٠).

(٤) «السيل الجرار» (٧٤/٤)، و«نيل الأوطار» (٢٠٠/٥).

(٥) «شرح مشكل الآثار» (٣٨٠/١٢).

(٦) «إحكام الأحكام» (١٢٩/٢).

تاركه!!

* عن مختف بن سليم أنه شهد النبي ﷺ يخطب يوم عرفة فقال: «على أهل كل بيت في كل عام أضحية وعتيرة»^(١)،^(٢).
قُلْتُ:

وقد جاء النص بنسخ العتيرة:

* فعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لا فرع^(٣) ولا عتيرة»^(٤).

قال الشوكاني:

«ونسخ العتيرة لا يستلزم نسخ الأضحية»^(٥).
قُلْتُ:

وأما من قالوا بأنها سنة مؤكدة فيها أنذا أسوق إليك - أخي القارئ الكريم - أدلتهم مع الرد عليها:
أولها: وهو عمدتهم:

(١) العتيرة: «كان الرجل من العرب ينذر النذر، يقول: إذا كان كذا وكذا أو بلغ شأوه كذا فعله أن يذبح من كل عشرة منها في رجب كذا. وكانوا يسمونها العتائر، وقد عثر يعثر عتراً؛ إذا ذبح العتيرة. وهكذا كان في صدر الإسلام وأوله ثم تُسَخَّ»
«النهاية» (١٧٨٣).

(٢) حسن: أخرجه أبو داود (٢٧٨٨)، والترمذي (١٥١٨)، وابن ماجه (٣١٢٥)، والبيهقي في السنن الكبرى (٣١٢/٩، ٣١٣).

(٣) الفرع: الفرعة: - يفتح الراء - والفرع: أول ما تلده الناقة، كانوا يذبحونه لأهلهم، فنهى المسلمون عنه، وقيل: كان الرجل في الجاهلية، إذا تمت إبله مائة قدم يكرّاً فتحره لصنمه، وهو الفرع، وقد كان المسلمون يفعلونه في صدر الإسلام ثم تُسَخَّ.
«النهاية» (٤٣٠/٣).

(٤) صحيح: مسلم (١٩٧٦).

(٥) «السيوطي» (٧٥/٤).

« عن أم سلمة - رضي الله عنها - قالت: قال رسول الله ﷺ: «إذا دخلت العشر، وأراد أحدكم أن يضحى فلا يمس من شعره وبشره شيئاً»^(١). قالوا:

الحديث دليل على أن الأضحية غير واجبة؛ لأن النبي ﷺ قال: «وأراد أحدكم». ولو كانت واجبة لم يفوض إلى إرادته. تعقبهم شيخ الإسلام ابن تيمية فقال رحمه الله: «وهذا كلام مجمل، فإن الواجب لا يوكل إلى إرادة العبد. فيقال: إن شئت فافعله، بل قد يعلق الواجب بالشرط لبيان حكم من الأحكام؛ لقوله تعالى: ﴿إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا﴾^(٢) وقد قدروا فيه: إذا أردتم القيام، وقذروا: إذا أردت القراءة فاستعد، والطهارة واجبة والقراءة في الصلاة واجبة، وقد قال تعالى: ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا وَكُرَّ لِلْعَيْنَيْنِ﴾^(٣) وإن شاء وإنكم أن يتبين^(٤) ومشية الاستقامة واجبة^(٥). قلت: وهذا الدليل حجة عليهم لا لهم؛ ونحن نسألهم هل الواجد للأضحية له أن يريد أو لا يريد ???!

ثانيها:

« عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ أمر بكبش أقرن يطاءً في سواد، ويبرك في سواد، وينظر في سواد، فأتى به ليضحى به، قال لها: «يا عائشة! هلمي المدينة»^(٦). ثم قال: «اشحذوها بحجر»^(٧) ففعلت، ثم أخذها وأخذ

(١) صحيح: مسلم (١٩٧٧).

(٢) المائدة: ٦.

(٣) التكوين: ٢٧-٢٨.

(٤) «مجموع الفتاوى» (١٦٣/٢٣).

(٥) المدينة: «المُدَى: جمع مَدْيَة، هي السكين والشفرة». «النهاية» (٣١٠/٤).

(٦) اشحذوها: «يُقَال شَحَذْتُ السِّيفَ وَالسَّكِينَ: إِذَا حَدَّثَهُ بِالْمَسِّ وَغَيْرِهِ مِمَّا يُخْرِجُ حِدَهُ». «النهاية» (٤٤٩/٢).

الكبش، فأضجعه، ثم ذبحه، ثم قال: «باسم الله، اللهم تقبل من محمد وآل محمد ومن أمة محمد»^(١) ثم ضحى به.

قال الشوكاني:

«هذا الوجوب مقيد بالسعة؛ فمن لا سعة له، لا أضحية عليه»^(٢).

فُلْتُ: الواجب هنا - كما لا يخفى - يسقط مع عدم القدرة، وبقي قائماً مع وجودها، فانتبه.

وقال الشوكاني أيضاً:

«تضحية رسول الله ﷺ عن غير الواجدتين من أمته»^(٣).

صفتها:

* عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: ضحى النبي ﷺ بكبشين أملحين^(٤)، أقرنين^(٥)،...^(٦).

عن عائشة رضي الله عنها «أن رسول الله ﷺ أمر بكبش أقرن يظأ في سواد، ويرك في سواد، وينظر في سواد»^(٧)، فأني به ليضحى به...^(٨).

قال الحافظ ابن حجر:

«وفيه استحباب التضحية بالأقرن، وأنه أفضل من الأجم مع الاتفاق على

(١) صحيح: مسلم (١٩٦٧).

(٢) «السل الجرار» (٧٦/٤).

(٣) «نيل الأوطار» (١٩٩/٥).

(٤) الأملح: الذي يياضه أكثر من سواده. وقيل هو النقي البياض. «النهاية» (٣٥٤/٤).

(٥) أقرنين: أي لكل منهما قرنان معتدلان قاله الحافظ في «الفتح» (١٠/١٠).

(٦) صحيح: البخاري (٥٥٥٤)، ومسلم (١٩٦٦).

(٧) ينظر في سواد: هو الذي بعينه يياض، ولكنه لا يحول دون النظر.

(٨) صحيح: مسلم (١٩٦٧).

جواز التضحية بالأجسم، وهو الذي لا قرن له^(١).

وقال أيضًا:

«واستدل به على مشروعية استحسان الأضحية صفةً ولوناً»^(٢).

قال النووي:

«وأما قوله: أملحين فيه استحباب استحسان لون الأضحية»^(٣).

قال ابن القيم:

«وكان من هديه ﷺ اختيار الأضحية، واستحسانها، وسلامتها من العيوب»^(٤).

قال البغوي:

«وما يحيط بملاحظ عينيه من وجهه وأرجله أسود، وسائر يده أبيض»^(٥).

وهناك صفات متى وجدت لا يجوز التضحية بما كانت هذه صفاتها:

* عن البراء بن عازب رضي الله عنه قال: قال: قام فينا^(٦) رسول الله ﷺ فقال: «أربع لا تجوز في الضحايا: العوراء البتين عورها، والمريضة البتين مرضها، والعرجاء البتين ظلمعها»^(٧)، والكسيرة التي لا تنقى^(٨)»^(٩).

قال ابن قدامة:

«أما العيوب الأربعة الأول، فلا نعلم بين أهل العلم خلافاً في أنها تمنع

(١) فتح الباري (١٠/١١).

(٢) فتح الباري (١٠/١١).

(٣) شرحه على مسلم (١٣/١٢٠).

(٤) زاد المعادة (٢/٢٩٣).

(٥) شرح السنة (٤/٣٦٣).

(٦) أي: خطياً.

(٧) الظلع: العوج.

(٨) لا تنقى: أي: لا نقي لعظامها، وهو المخ من الضعف والهزال. قاله البغوي في شرح السنة (٤/٣٤٠).

(٩) صحيح: الترمذي (١٤٩٧)، وأبو داود (٢٨٠٢)، وابن ماجه (٣١٤٤)، والنسائي (٧/٢١٤-٢١٥).

الإجزاء»^(١).

قال الترمذي:

«والعمل على هذا الحديث عند أهل العلم»^(٢).

قُلْتُ:

والنص هنا لم ينف التصحیح بمن كانت عندها أصل العلة، وإنما نفى الإجزاء بمن كانت علتها واضحة.

* ويجوز التحضية بكش موقوف»^(٣).

* عن عائشة، وأبي هريرة رضي الله عنهما «أن رسول الله ﷺ كان إذا أراد أن يُصَحِّيَ اشترى كبشين عظيمين، سمينين أقرنين أملحين موقوفين...»^(٤).

* ويجزئ كذلك في الأضحية الجذع من الضأن والثني مما سواه:

* عن مجاشع بن سليم قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن الجذع

(١) «المغني» (٨/٦٢٤).

(٢) «سنن الترمذي» (٤/٧٣).

(٣) «المجوعين: مشى موقوف: منزوعتين عرق الأنثيين.

(٤) سيأتي قريباً.

قُلْتُ: وأما حديث أبي أمامة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «خير الأضحية الكبش، وخير الكفن الحلة» وهو عند الترمذي (١٥١٧)، ابن ماجه (٣١٣٠) وغيرهما، وفيه:

١- ضعيف: عُفَيْر بن معدان الحضرمي.

٢- مجهولان: حاتم بن أبي نصر، ونسي الكندي.

وهنا تنبيهان:

١- أخطأ من أحله بالوليد بن مسلم، فهو - وإن كان مدلساً - صرح هنا بالحديث.

٢- أخطأ من قال: أبو حاتم بن أبي نصر، والصواب أنه حاتم بن أبي نصر.

وأخطأ من قال: عُفَيْر بن معدان والصواب أنه «عُفَيْر» بالعين المهملة.

قُلْتُ: ولقد كنت قديماً أقول - كما يقول الكثيرون - أنه يُشترط في الهدي ما يُشترط في الأضحية، وأما الآن فلا، ويكفينا قوله تعالى: ﴿فَمَا اسْتَقْبَرْنَا مِنْ لَدُنْهِ﴾ ولله الحمد والمنة.

من الضأن يُوفي مما يُوفي منه الشئ من المعز^(١).



(١) سيأتي قريباً.

الاشتراك في الأضحية

* عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال: «نحرنا بالحديبية مع النبي ﷺ البدنة عن سبعة، والبقرة عن سبعة»^(١).

قال ابن قدامة:

«يجوز أن يشترك في التضحية بالبدنة والبقرة سبعة، واجبا كان أو تطوعا»^(٢).

قال الترمذي:

«والعمل على هذا عند أهل العلم»^(٣).

ولو اشتركوا في بدنة أو بقرة وأرادوا اقتسامها، فلهم ذلك، ولا يظن ظان أن هذا من البيع، بل هذه قسمة لا بيع.

* والشاة الواحدة تجزئ عن الرجل وأهل بيته جميعا وإن كثروا:

* عن عطاء بن يسار قال: «سألت أبا أيوب الأنصاري: كيف كانت الضحايا فيكم على عهد رسول الله ﷺ؟ قال: كان الرجل في عهد النبي ﷺ يضحى بالشاة عنه وعن أهل بيته فيأكلون ويطعمون»^(٤).

* عن مخنف بن سليم أنه شهد النبي ﷺ يخطب يوم عرفة، فقال: «على أهل كل بيت في كل عام أضحية وعتيرة»^(٥).

(١) صحيح: الترمذي (١٥٠٢)، وابن ماجه (٣١٣٢)، وأبو داود (٢٨٠٩)، والنسائي (٢٢٢٢/٧).

(٢) المغني (٦٤٣/٨).

(٣) سنن الترمذي (٧٧/٤).

(٤) صحيح: الترمذي (١٥٠٥)، وابن ماجه (٣١٤٧)، ومالك (٣٧/٢).

(٥) حسن: الترمذي (١٥١٨)، وأحمد (٢١٥/٤).

قال الشوكاني عقب حديث عطاء:

«فيه دليل على أن الشاة تُجزئ عن أهل البيت؛ لأن الصحابة كانوا يفعلونه في عهده ﷺ والظاهر اطلاعه فلا يُنكر عليهم. ثم قال: والحق أنها (أي: الشاة الواحدة) تُجزئ عن أهل البيت وإن كانوا مائة نفس أو أكثر، قضت بذلك السنة»^(١).

وقت ذبح الأضحية:

تُذبح الأضحية بعد الصلاة لا قبلها:

* عن البراء بن عازب رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

«... ومن نحر (أي: قبل الصلاة) فإنما هو لحم قدمه لأهله، ليس من النسك في شيء»^(٢).

بل وأمر النبي ﷺ من ذبح قبل الصلاة أن يُعيد الذبح ثانية:

* عن جندب بن عبد الله البجلي رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من ذبح قبل أن يصلي، فليعد مكانها أخرى...»^(٣).

قال النووي:

«وأما وقت الأضحية فينبغي أن يذبحها بعد صلاته مع الإمام، وحينئذ تُجزئه بالإجماع»^(٤).

قال الشوكاني:

«فمن ذبح قبل الصلاة، لم تجزه، وعليه الإعادة»^(٥).

(١). نيل الأوطار (٥/٢٢٦).

(٢). صحيح: البخاري (٥٥٦٠)، ومسلم (١٩٦١).

(٣). صحيح: البخاري (٥٥٦٢)، ومسلم (١٩٦١).

(٤). شرحه على مسلم (١٣/١١٠).

(٥). السبل الجرار (٤/٨١).

* ويجوز تأخير ذبح الأضحية إلى آخر أيام التشريق:
 * عن جبير بن مطعم قال: قال رسول الله ﷺ: «كل أيام التشريق ذبح»^(١).

قال البغوي:

«ويمتد وقت الأضحية إلى غروب الشمس من آخر أيام التشريق»^(٢).
 قال ابن قدامة:

«وأخـره آخر اليوم الثاني من أيام التشريق، فيكون أيام النحر ثلاثة: يوم العيد، ويومان بعده، وهذا قول عمر، وعلي، وابن عمر، وابن عباس، وأبي هريرة، وأنس»^(٣).

مكان ذبح الأضحية:

* عن نافع أن ابن عمر رضي الله عنهما أخبره قال: «كان رسول الله ﷺ يذبح وينحر بالمصلّى»^(٤).

قال ابن القيم:

«وكان من هديه ﷺ أن يُضحي بالمصلّى»^(٥).

قال البغوي:

«وأن يذبح بالمصلّى»^(٦).

قُلْتُ:

لعل هذا من باب تعليمه ﷺ لأصحابه صفة الذبح فيقتدوا به، وأن لا

(١) حسن: أحمد (٨٢/٤)، والدارقطني (٢٨٤/٤)، وابن حبان (١٠٠٨ - موارد).

(٢) «شرح السنة» (٣٢٩/٤).

(٣) «المغني» (٦٣٨/٨).

(٤) صحيح: البخاري (٥٥٥٢).

(٥) «تزايد المعاد» (٢٩٤/٢).

(٦) «شرح السنة» (٣٣٢/٤).

يذبحوا قبله، وقال بهذا غير واحد من أهل العلم، وللمضحي أن يذبح بعد الرجوع من المصلي:

* عن البراء بن عازب رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

«إن أول ما نبدأ به في يومنا هذا أن نُصلي ثم نرجع فنتحرر...»^(١).
قُلْتُ:

والرجوع لا يكون إلا من بدء، وفيه أن التحرر بعد الصلاة.



(١) صحيح: البخاري (٩٦٥).

آداب المضحي

هناك جملة من الآداب التي ينبغي التمسك بها، منها ما يخص المضحي، ومنها ما يخص الأضحية، ومنها ما يخص صفة الذبح وآلته:

١- ما يخص المضحي من الآداب:

أ - الإخلاص في عمله وإرادة وجه الله به:

* قال تعالى: ﴿قُلْ إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾^(١).

* قال ﷺ: «إنما الأعمال بالنية»^(٢).

ب - ألا يمس من شعره وبشره شيئاً محرماً:

* عن أم سلمة ؓ أن النبي ﷺ قال: «إذا دخلت المشر وأراد أحدكم أن يضحي، فلا يمس من شعره وبشره شيئاً»^(٣).

ج - مباشرته ذبح أضحيته بنفسه إن قدر على ذلك؛ وإلا أناب وشهدها:

* عن أنس بن مالك ؓ قال: «ضحى النبي ﷺ بكبشين . . . ذبهنها بيده»^(٤).

قال البغوي:

«والسنة أن يذبح الأضحية بنفسه إن قدر عليه»^(٥).

د - وضع قدمه على جنبها:

* عن أنس بن مالك ؓ قال: «ضحى النبي ﷺ بكبشين أملحين أقرنين

(١) الأنعام: ١٦٢ .

(٢) صحيح: البخاري (١)، ومسلم (١٩٧٧).

(٣) قلئ: وللمضحي أن يغسل رأسه، ولو سقط من شعره شيء قصداً أو عرضاً لا شيء عليه، ويكفيه الإثم إن كان عمداً، وعليه أن يستغفر ربه عز وجل.

(٤) صحيح: البخاري (٥٥٥٨)، ومسلم (١٩٦٦).

(٥) «شرح السنة» (٤/٣٣٢).

ذبيحهما بيده، وسعى وَكَبَّرَ، ووضع رجله على صفاحهما^(١)،^(٢).

هـ - استحباب التسمية والتكبير عليها:

- عن جندب بن سفيان رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

«..... ومن لم يكن ذبيح، فليذبح على اسم الله»^(٣).

و - لا يُعطي الجازر منها شيئاً أجرة. وكذلك لا يجوز بيعها ولا شيء منها:

* عن علي رضي الله عنه قال: «أمرني رسول الله ﷺ أن أقوم على بُذنه، وأن أتصدق بلحمها وجلودها وحلالها»^(٤)، وأن لا أُعطي الجازر منها شيئاً. قال: ونحن نُعطيه من عندنا»^(٥).

قال البغوي:

«ولا يجوز بيع شيء منها؛ لأنه أخرج له لله عز وجل»^(٦).

قال ابن قدامة:

«لا يجوز بيع شيء من الأضحية لا لحمها ولا جلدها واجبة كانت أو تطوعاً؛ لأنها تعينت بالذبيح»^(٧).

وللمضحي أن يأكل، ويتصدق من أضحيته، ويدخر إلى ما شاء»^(٨).

(١) الصفاح: بكسر الصاد المهملة، وتخفيف الفاء، وآخره حاء مهملة: الجوانب، والمراد الجانب الواحد من وجه الأضحية. قاله الحافظ في «الفتح» (١٠/١٨).

(٢) «صحيح» البخاري (٥٥٦٥)، ومسلم (١٩٦٦).

(٣) «صحيح» البخاري (٥٥٦٢)، ومسلم (١٩٦٠).

(٤) حلالها: هو ما تليسه الدابة لتصان به.

(٥) «صحيح» مسلم (١٣١٧).

(٦) «شرح السنة» (٤/٣٦٠).

(٧) «المغني» (٨/٦٣٤).

(٨) قلت: وأما ما صح عن النبي ﷺ في النهي عن الادخار فمتشوخ.

- عن سلمة بن الأكوع رضي الله عنه قال النبي ﷺ: «كلوا وأطعموا وادخروا...»^(١).

٢- ما يخص الأضحية (العدد-الصفة):

أ - التضحية بكبشين وإلا فواحد:

* عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: «ضحى النبي ﷺ بكبشين...»^(٢).

* عن عائشة رضي الله عنها «أن رسول الله ﷺ أمر بكبش...»^(٣).

ب- أن يكون له قرنان معتدلان، ويستحب أن يكون لونه أبيض يُخالطه

سواد:

* عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: «ضحى النبي ﷺ بكبشين أملحين أقرنين

...»^(٤).

* عن عائشة رضي الله عنها أمر: «تعني: النبي ﷺ - بكبش أقرن، بظاً في سواد،

ويترك في سواد، وينظر في سواد...»^(٥).

ج - وأن تكون خالية العيوب الأربع الظاهرة أو أحدها^(٦):

(١) صحيح: البخاري (٥٥٦٩)، ومسلم (١٩٧١) ولفظه «فكلوا وادخروا وتصدقوا».

قلت: وأما تقسيم بعض العلماء الأضحية إلى ثلاثة أجزاء: ثلث يأكله صاحبه، وثلث يدخره، وثلث يتصدق به، فلم أجد على هذا هدي سابق، ومن العجيب أن هذا أصبح عند الكثيرين دينا، وإنما يتم توزيع الأضحية وفق المصلحة المقتضية، على ألا يفوته تعطين السنة من أكله وإهدائه ولو قليلا.

(٢) صحيح: البخاري (٥٥٥٨)، ومسلم (١٩٦٦).

(٣) صحيح: مسلم (١٩٦٧).

(٤) صحيح: البخاري (٥٥٦٥)، ومسلم (١٩٦٦).

(٥) صحيح: مسلم (١٩٦٧).

(٦) قلت: والعلة الواحدة كافية في عدم الإجزاء لا كما فهم البعض أنه لا بد من توافر العطل الأربع.

« عن البراء بن عازب رضي الله عنه قال: قام فينا رسول الله ﷺ فقال: «أربع لا تجوز في الضحايا: العوراء البين عورها، والمريضة البين مرضها، والعرجاء البين ظلمها، والكسيرة التي لا تنقى»^(١).

د - إجزاء الجذع من الضأن والثني مما سواه في الأضحية وكذلك الكبش الموجوء^(٢):

« عن مجاشع بن سليم قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن الجذع من الضأن يوفي مما يوفي من الثني من المعز»^(٣).
قال النووي:

«وأما الجذع من الضأن فمذهبنا ومذهب العلماء كافة يُجزئ، سواء وجد غيره أم لا»^(٤).

« عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ أتى بكبشين أملحين عظيمين أقرنين موجوءين... »^(٥).

٣- ما يخص آلة الذبح وصفته:

أ- أن تكون حادة تُشحذ بالمسن أو الحجر أو غيرهما:

« عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ قال لها: «هلمي المديقة» ثم قال: «اشحذوها بحجر... ».

(١) صحيح: الترمذي (١٤٩٧)، وأبو داود (٢٨٠٢)، وابن ماجه (٣١٤٤)، والنسائي (٢١٤/٧-٢١٥).

(٢) الموجوء: تقدم آنفاً ص ٩٨.

(٣) صحيح: أبو داود (٢٧٩٩)، وابن ماجه (٣١٤٠)، والحاكم (٢٢٦/٤).

(٤) «شرح على مسلم» (١١٧/١٣).

(٥) رواه أبو يعلى في «مسنده» (١٧٩٢)، والبيهقي (٢٦٨/٩) بإسناد حسن الهيثمي «مجمع الزوائد» (٢٣/٤)، وشيخنا العلامة أمير المؤمنين في الحديث في زماننا جيل السنة الألباني في «الإرواء» (٣٥١/٤).

وهذا من الإحسان الذي أمرنا به النبي ﷺ حيث قال: «إن الله كتب الإحسان على كل شيء، فإذا قتلتم فأحسنوا القتلة؛ وإذا ذبحتم فأحسنوا الذبحة. وليحد أحدكم شفرته فليرح ذبيحته»^(١).

ب - وأما ما يخص صفة الذبح، فتختلف في الإبل عنها في الغنم:

أما الإبل: فتنحر قائمة معقولة يدها اليسرى:

* عن زياد بن جبير قال: «رأيت ابن عمر رضي الله عنهما أتى على رجل قد أناخ يده ينعرجها، فقال: ابعثها قيامًا مُقيدة، سنة محمد ﷺ»^(٢).

* وعن أنس - رضي الله عنه - قال: «نحر النبي ﷺ بيده سيع بدن قيامًا...»^(٣).

أما الغنم:

فتنحر وهي مضجعة:

* عن عائشة - رضي الله عنها - «أن النبي ﷺ أمر بكبش... فأضجعه...»^(٤).

قال الحافظ ابن حجر:

«واتفقوا على أن إضجاعها يكون على الجانب الأيسر، فيضع رجله على الجانب الأيمن ليكون أسهل على الذابح في أخذ السكين باليمين وإمساك رأسها بيده اليسار»^(٥).



(١) صحيح: مسلم (١٩٥٥).

(٢) صحيح: البخاري (١٧١٣)، ومسلم (١٣٢٠).

(٣) صحيح: البخاري (١٧١٢).

(٤) صحيح: مسلم (١٩٦٧).

(٥) «الفتح» (١٨/١٠).

الخاتمة أسأل الله حُسنها

وبعد - أخي القارئ الكريم - فهذا آخر ما أردتُ جمعه وتدوينه في هذه العُجالة، وأحسب أنني قد اجتهدت فيها قدر استطاعتي وفي حدود علمي، متبعًا للخبر ومقتفيًا للأثر، فما كان فيها من صواب، فمن الله وحده، فله سبحانه وتعالى الحمد والشكر؛ وإن كانت الأخرى، فمن نفسي ومن الشيطان، والله ورسوله منه بريئان.

وأسأل الله أن ينفع بهذه الرسالة إخواني طلبة العلم وسائر المسلمين، إنه سبحانه وتعالى وليُّ ذلك والقادر عليه.

وصلّى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلّم، والحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات.

«وسبحانك اللهم وبحمدك، أشهدك أن لا إله إلا أنت، أستغفرك وأتوب إليك».

وكتب
أبو اليمين المنصوري
مصر - دمياط
ص.ب ١٢٠



الفهرس

الموضوع	الصفحة
مقدمة الطبعة الثالثة	٧
مقدمة الطبعة الأولى	٩
الأعياد	١٥
العيدين	١٦
حكم صلاة العيدين	٢١
خروج الصبيان إلى المصلى	٢٥
مسألة	٢٧
صلاة تحية المسجد	٢٨
وقت صلاة العيدين	٣١
مسألة	٣٢
مكان صلاة العيدين	٣٥
مسألة	٣٩
حكمة الصلاة في المصلى	٤١
لا أذان ولا إقامة لصلاة العيدين	٤٣
صفة صلاة العيدين	٤٦
القراءة في العيدين	٥١
اجتماع العيد والجمعة	٥٤
مسألة	٥٦
الخطبة بعد الصلاة	٥٧
مسألة	٦٣
تحريم صوم يومي العيد	٦٥
مسألة	٦٦
حكم صلاة العيد في السفر	٧٠
آداب العيدين	٧١

٧٣.....	الاعتسال
٧٤.....	اللباس
٧٧.....	الأكل
٨٠.....	الدعاء إلى المصلي والعودة منه
٨٢.....	وقت الخروج
٨٣.....	التكبير
٨٧.....	التهنئة بالعيد
٨٨.....	اللعب واللهر والغناء المباح فيهما
٩٢.....	الأضحية
٩٢.....	حكمها
٩٦.....	صفاتها
١٠٠.....	الاشتراك في الأضحية
١٠٢.....	مكان ذبح الأضحية
١٠٤.....	آداب المضحي
١٠٦.....	الأضحية (العدد ، الصفة)
١٠٧.....	ما يخص آلة الذبح وصفته
١٠٩.....	الخاتمة أسأل الله تحسنها
١١١.....	الفهرس

